

# TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_190404**

UNIVERSAL  
LIBRARY









# لَقَطْنَا الْغَلَاظَ

مَقَامَتَيْنِ إِلَى مَعْرِفَةِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

❦ وَفِي آخِرِهَا ❦

❦ خِيَمَةُ الْأَكْوَانِ فِي افْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ❦

## تَأْلِيفُ

- \* الْمَوْلَى الْأَصِيلُ \* الْمَلِكُ الْجَلِيلُ \* صَاحِبُ السِّيمَةِ وَالْقَلَمِ \* وَالْحَكَمِ \*
- \* وَالْحِكْمِ \* نَادِرَةُ الرَّمَانِ \* فِي الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ وَالْعِرْفَانِ \*
- \* مُحِبِّي الْعُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ \* وَبَدْرُ الْأَقْطَارِ الْهِنْدِيَّةِ \* السَّيِّدِ \*
- \* السَّنَدُ الْمَلِكُ الْزَوَابِ مُحَمَّدُ صَدِيقُ حَسَنِ خَانَ \*
- \* بِهَادِرِ مَلِكِ مَمْلُوكَةِ بَهَوِيَّانِ \*
- \* اطِّسَالُ اللَّهِ عَمْرَهُ وَخَلْدِ \*
- \* ذِكْرُهُ وَفَخْرُهُ \*

أُبَيْعَ فِي مَطْبَعَةِ الْجَوَائِبِ الْكَائِنَةِ أَمَامَ الْبَابِ الْعَالِيِّ ❦

## ﴿ مطبوعات الجوائب ﴾

﴿ الكتب الآتية يسأل عنها من ادارة الجوائب ﴾  
﴿ الباب العالى نومه ٦ و ٨ ﴾

## ﴿ كتاب كثر الرغائب فى منتخبات الجوائب ﴾

وهو يحتوى على جميع ما فى الجوائب من الفصول اللطيفة والمقامات  
الظريفة والمقالات السياسية التى نشرت فى ايام حرب جرمانيا مع فرنسا  
وغيرها والفوائد التاريخية والوقائع الدولية التى حصلت فى الممالك  
السلطانية والدول الاجنبية وسائر الغرامين التى صدرت منذ سبع عشرة  
سنة اعنى منذ انشاء الجوائب وما فى الجوائب ايضا من النظم من انشاء  
محرر الجوائب وغيره فجاء بحوله تعالى كتابا يحتاج اليه كل اديب اريب  
ويرتاح اليه كل مؤلف لبيب وقسمناه على ستة اجزاء كل جزء يباع وحده  
﴿ الجزء الاول ﴾ يحتوى على بعض ما فى الجوائب من الفصول  
اللطيفة والمقامات الظريفة والمقالات الادبية

﴿ الجزء الثانى ﴾ يشتمل على تفصيل ذكر حرب جرمانيا مع فرنسا  
من اولها الى آخرها

﴿ الجزء الثالث ﴾ يشتمل على بعض القصائد التى نظمها محرر  
الجوائب فى الاستانة وهى التى ادرجت بالجوائب وهو جزء من ديوانه

﴿ الجزء الرابع ﴾ يشتمل على اقصاد التى نظمها افاضل العصر  
من العلماء والادباء فى مدح محرر الجوائب

﴿ الجزء الخامس ﴾ يشتمل على جميع ما فى الجوائب من الحوادث  
التاريخية والوقائع الدولية التى حدثت فى الممالك العثمانية وفى الدول  
الاجنبية من جملتها الاوامر والغرامين السلطانية وغير ذلك من المعاهدات  
التي صدرت فى الخطوب الشهيرة

# لَقَطْنَا الْعَجَلَانِ

مِمَّا يَتَّبِعُ إِلَى مَحَرَفِنَا حَاجَتَنَا لِإِنْسَانِ

﴿ وَفِي آخِرِهَا ﴾

﴿ خِيَّتُهُ الْأَكْوَانِ فِي افْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ﴾

## تَأْلِيفُ

- \* الْوَلِيُّ الْأَصْلُ \* الْمَلِكُ الْجَلِيلُ \* صَاحِبُ السُّمِّ \* وَالْقَلَمُ \* وَالْحَكْمُ \*
- \* وَالْحِكْمُ \* نَادِرَةُ الزَّمَانِ \* فِي الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ وَالْعِرْفَانِ \*
- \* مَحْيَى الْعُلُومِ الْعَرَبِيَّةِ \* وَبَدْرُ الْأَقْطَارِ الْهِنْدِيَّةِ \* السَّيِّدُ \*
- \* السَّنَدُ الْمَلِكُ النَّوَابِ مُحَمَّدُ صَدِيقُ حَسَنِ خَازِ \*
- \* بِهَادِرِ مَلِكِ مَمْلُوكَةِ بَهْمَانِ \*
- \* أَطَالَ اللَّهُ عَمْرَهُ وَخَلَدَ \*
- \* ذَكَرَهُ وَفَخَّرَهُ \*

..

﴿ طَبِعَ فِي طَبْعَةِ الْجَوَائِبِ الْكَائِنَةِ إِمَامِ الْبَابِ الْعَالِيِّ ﴾



## ﴿ فهرسة كتاب لقطه العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الأفيخم \* الماجد الاصيل الأكرم \* حضرة ﴾  
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

بحيفة

٠٠١	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة الشمسية والقمرية
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر
٠٣٧	ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقيها
٠٦٠	ذكر ائمة العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انباء اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراعنة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الاية والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
»	التواريخ القديمة

١٢٩	ذكر اختلاف التواريخ القديمة .
١٣٠	ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة
١٣٤	ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٣٦	ذكر طرف من حياة الافلاك
١٤٤	ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب
١٤٨	ذكر علم الهيئة
١٥١	ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها
١٦٧	ذكر المعتدل من الاقاليم والمنهرف
١٧٢	ذكر المساجد العظيمة في العالم
١٨٥	ذكر حكم الصلوة والصوم في ارض التسعين
١٩٠	ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار
٢٠٥	ذكر الارض الجديدة
٢٠٦	ذكر فن التاريخ
٢١٠	ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والاماع لما يرض للمؤرخين من المقاطع والاهام هو ذكر شيء من اسبابها

### هو فهرسة كتاب خيثة الاكوان ﴿

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	انقسم اثناني في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجمة الاشعري وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجملة مرسله



٢٨٥	ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية
٢٨٧	ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول ومن مظهرها في الآخر
٢٩١	ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انتعاشها ومن مصدرها ومن مظهرها
٣٠٤	ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل الاجتهادية
٣١٢	الخارجون عن الملة الحنيفة والشرعية الاسلامية



# لَقَطْنَا الْعَجَلَانَ

مِمَّا تَسَّرَ لِي مَعْرِفَتُهُ حَاجَةً لِإِنْسَانٍ

❦ وفي آخرها ❦

❦ خيئة الأكوان في اقتراق الأمم على المذاهب والأديان ❦

## تأليف

- \* المولى الأصيل \* الملك الجليل \* صاحب السيف والقلم \* والحكم \*
- \* والحكم \* نادرة الزمان \* في العلم والفضل والعرفان \*
- \* محيي العلوم العربية \* وبدر الاقطار الهندية \* السيد \*
- \* السند الملك النواب محمد صديق حسن خان \*
- \* بهادر ملك ممسكة بهوبان \*
- \* اطال الله عمره وخلده \*
- \* ذكره وفخره \*

❦ طبع في مطبعة الجواب الكائنة امام الباب العالي ❦

١٢٩٦



﴿ لقطة المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان \* فخلق الارض  
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان \* ثم  
حكم على الكل بالفناء وقال في الكتاب وكل من عليها فان \* وسينقلهم  
الى البرزخ ومنه الى دار الجزاء التي نطق بها الحديث واثبتها القرآن \*  
والصلوة والسلام على مصطفاه محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق  
اجمعين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين  
لهم باحسان \* وبعد \* فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما ياتي بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول  
 زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع  
 الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ  
 تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمنتها تتفرد به دون غيرها من بقية  
 الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل  
 الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ  
 منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق  
 واحوال القرون السالفة فانه مختلط بترويرات واساطير ابعد العهد وعجز  
 المتنبى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى \* الم يأتكم نبا الذين  
 من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
 وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب النسابون  
 وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي  
 طالب انا انسب الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال علي ارايت  
 قوله \* عادا وثمود واصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا \* قال انا انسب  
 ذلك الكثير قال ارايت قوله \* والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله \*  
 فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن  
 عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال  
 اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا  
 الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور  
 لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم  
 ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يلقنا خبرهم اصلا  
 ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد  
 به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل  
 او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ  
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف  
 البخني في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق  
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب  
 الحراج تاريخ كل شئ آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ  
 قومه اي اليه ينتهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخنا وارخته  
 تاريخنا اللغة الاولى لتبسم والثانية لقيس ولكل اهل ملة تاريخ فكانت  
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه  
 السلام ثم ارخت بالطوفان وارخت ببخت نصر وارخت بقبليس  
 وارخت بالاسكندر ثم باغسطس ثم بالظينس ثم بدقلطيانوس وبه  
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ  
 يزدجرد فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع  
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة فيقال له ابتداء كون النسل  
 وبعضهم يقول بدء التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى  
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس  
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور  
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعتهم قال ان الماضي من الدنيا  
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست  
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخسون سنة واذا  
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا  
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد  
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخسين سنة فاذا لم يتفق  
 التفصيل مع الجملة وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق  
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع



غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعمائة وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ايقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الالف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولادة المسيح عيسى واذا جمع ما فى التوراة التى بيد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الف وستمائة وستا وخسين سنة وعند النصارى فى انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخليط وتزعم النصارى ان توراة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل وليس فى اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجواب له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا فى الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ مجموعته فى مصحف واحد احدها انجيل ماني والثانى لمارقوس والثالث للوقا والرابع ليوحنا قد انف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوته فى بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى فى صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب بزعمهم وفى نسبة ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن ويسان انجيل يخالف بعضه هذه الاناجيل ولاصحاب ماني انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويزعمون انه هو الصحيح وما عداه باطل واهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس وانصارى وغيرهم ينكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تمييز حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا مختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الف سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه فتاين ائرى منجم المنصور والمامون في كتب القرانات اول قران وقع بين زحل والمشتري و بدء التحرك يعنى ابتداء السيل من آدم كان على مضى خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريح فوق القران في برج الثور مر المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالف سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرانات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان القان واربعمائة وثلاث وعشرون سنة وستة اشهر واثنى عشر يوما قال وفى كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل المل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده اوهس من بيت العنكبوت فاطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائه وخمس وثلاثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخمسين سنة وقيل الفان وثمانون سنة واما تاريخ الطوفان \* فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبينه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الف وسبعمائة واثنين وتسعين سنة وعند انصارى بينهما الف سنة وتسعمائة وثمان وثلاثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية ينكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والمغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبة حلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهمورت ان اهل المغرب لما اذر حكمائهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كاهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهمورت الانذار بالطوفان قيل كونه بمائه واحدى واثنين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والتربة فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفناتها فيها في اسم المواضع ويشهد لهذا ما وجد بعد الثلاثمائة من سني الهجرة في سبي مدينة اصفهان من التلال التي انشقت عن بيوت مملوئة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من ماء الشجر التي تلبس بها القسي وتسمى «التور» مكتوبة بكتابه لم يدر احد ما هي واما المجمعون فانهم صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمسترى التي اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينة استقرت على الجودي وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائه وثمانية ايام واعتنوا بامرها



وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بنحت نصر  
الاول الف سنة وستمائه واربع سنين وبين بنحت نصر هذا وبين  
الاسكندر اربعمائه وست وثلثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر  
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب  
في آخر برج الخوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين  
تاريخ الاسكندر قدر الف سنة وسبعمائه وتسعين سنة مكبوسة  
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما وبينه وبين يوم الخميس اول  
المحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلثمائة  
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون  
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلثة آلاف سنة وسبعمائة  
سنة وخمس وعشرون سنة وثلثمائة يوم وثمانية واربعون يوما  
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان  
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة وخرجت له المدة التى تسمى  
ادوار الكواكب وهى يزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية  
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية  
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد  
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم وهو واما تاريخ  
بنحت نصر فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع  
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قالميس واول ادواره فى سنة ثمانى  
عشرة واربعمائه بنحت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية  
وكان قالميس من جملة اصحاب التعاليم وبنحت نصر هذا ليس هو  
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بنحت نصر مخرب  
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسي اصله بنحت برسى  
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطار

وهو ينطق وذلك لجنبه عن الحكمة وتغريبه اهلها ثم عرب فقبل بنحت نصر \* واما تاريخ فيلبس \* فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المشترك بينهما وفيلبس هذا هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين وعليه بنى تاون الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم \* واما تاريخ الاسكندر \* فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر الامم الى وقتنا هذا من اهل النصارى واهل بلاد الروم واهل المغرب والاندلس والفرنج واليهود وقال ابو الريحان محمد بن احمد البيروني تاريخ الاسكندر اليوناني الذي يلقبه بعضهم بنبي القرنين على سنى الروم وعليه عمل اكثر الامم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فاجابوه وانتقلوا الى تاريخه واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان عملوه من السنة السادسة والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليتوا الف سنة من لدن موسى عليه السلام وبقوا معتمدين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافق اليوم الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع الشمس الى غروبها الى ان يصبح الصباح وتطلع الشمس فقد كل يوم ليلة ومبادئ الشهور ترجع الى عدد واحد له نظم يجري عليه دائما شهور سنتهم اثنا عشر شهرا يخالف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تشرين الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون



يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذان  
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما  
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون  
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية  
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد  
 ايام سنتهم ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة  
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا  
 الربع في كل سنة ليقرّب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية  
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر  
 واوان الزرع ونقاح الشجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير  
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك  
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم  
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن  
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث  
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبينه وبين يوم الجمعة  
 اول يوم من الطوفان الفاسنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة  
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ  
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية  
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاحة النبطية ان شهورهم  
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم \* قف \* التحقيق عند  
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسألونك عن  
 ذي القرنين الايات عربي قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب  
 بن ذي مراد بن الحارث الراسي بن الهمال ذي سد بن عاد بن دلداد  
 فحشد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك حبر وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكذا ذو القرنين تبعاً متوجاً ولما  
ولى الملك تيجر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر  
بن فيلبش هو ذو القرنين الذى بنى السد فان لفظة ذو عربية وذو القرنين  
من القاب العرب ملوك اليمن وذاك رومى يونانى \* قال ابو جعفر الطبرى  
وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحاك فى قول عامة اهل الكتاب  
الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام \* وقيل انه كان على مقدمة  
ذو القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام \* وقال  
آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون \* وقال عبد الملك بن هشام  
فى كتاب التيجان فى معرفة ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذو القرنين  
اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومغاربها  
واوتى من كل شىء سبباً كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج  
وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يونانى ويعرف بالمجدونى  
ويقال المقدونى وسئل ابن عباس عن ذو القرنين ممن كان فقال من  
حير قيل له فالاسكندر قال كان رومياً حكيماً بنى على البحر فى افريقية  
منارا واخذ ارض رومه واتى بحر العرب واكثر من عمل المصانع والمدن  
وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من  
حير والاسكندر كان رجلاً من يونان من ولد حبصو بن اسحق بن ابراهيم  
ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطاليس \*  
وقال الرازى فى التفسير وما يعترض به على من قال ان الاسكندر  
هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطاليس بامر ياتر وبنهيد ينتهى  
واعتماد ارسطاطاليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر  
فى هذا اشكال \* وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه  
آدمية وابوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلاً ينادى  
رجلاً يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارتفعتم الى اسماء  
الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى \* فلت \* وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في « قح البيان في مقاصد القرآن »  
تفسيرى في اربعة مجلدات \* واما تاريخ اغسطس \* فانه لا يعرف  
اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القياصرة ومعنى قبصر  
بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما حلت به امه ماتت في المخاض  
فشق بطنها حتى اخرج منه قنبل قبصر وبه يلقب من بعده من ملوك  
الروم ويزعم النصارى ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه  
وفي هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي  
تعديل ولادته عليه السلام في السنة السابعة عشرة من ملكه \* واما  
تاريخ الطينس \* فان بطليموس صحح الكواكب الثابتة في كتابه  
المعروف « بالجسطى » لاول ملكه على الروم وسنو هذا التاريخ رومية

### ﴿ ذكر السنة الشمسية والقمرية ﴾

هى عبارة عن عود الشمس في فلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة  
الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة  
الاربعة التى هى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وتحوز  
طبائعها الاربع وتنتهى الى حيث بدأت وفي هذه المدة يستوفى القمر اثنتى  
عشرة عودة واقل من نصف عودة ويستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت  
المدة التى فيها عودات القمر اثنتا عشرة في فلك البروج سنة للقمر على  
جهة الاصطلاح واسقط الكسر الذى هو واحد عشر يوما بالتقريب  
فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه  
الارض من الامم اخذوا تواريخ سنينهم من مسير الشمس والقمر فالآخذون  
بمسير الشمس خمس امم اليونانيون والصربانيون والقبط والروم والفرس  
والآخذون بمسير القمر خمس امم هم العرب واليهود والنصارى  
والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم



والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى المعتضد اخذوا بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب وصيروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كبيسة » لانكباس الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية \* واما الفرس فانهم جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير ككيس حتى اجتمع لهم من ربع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن خمس الساعة الذي يتبع ربع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر التام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتفى اثرهم في هذا اهل خوارزم القدماء والصفد ومن دان بدين فارس وكانت الملوك البيشدادية منهم وهم الذين ملكوا الدنيا بحذاقيرها يعملون السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكبسون السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كبيسة وكل مائة وعشرين سنة بشهر احدهما بسبب خمسة الايام والثاني بسبب ربع اليوم وكانوا يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة \* واما قدماء القبط واهل فارس في الاسلام واهل خوارزم والصفد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه اصلا \* واما العبرانيون وجميع بني اسرائيل والصابئون والخرانيون فانهم اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم وصيائهم على حساب قمرى وتكون مع ذلك حافظة لاوقاتها من السنة فكبسوا كل تسع عشرة سنة سنة قمرية ستة اشهر وواقفهم النصارى في صومهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قلمس وهو البحر الغزير وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد قيس وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجي دين الاسلام بنحو ما في سنة وكانوا يكبسون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانزل الله تعالى انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين \* فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسي وزالت شهور العرب عما كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها \* واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكبسون كل تسعمائة سنة وسبعين يوما بشهر قري ويحيطون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبسية \* بدمات \* فهذه اراء الخليفة في السنة

### ﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعله العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واوائلها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصارت النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قواهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصح والماء الجاري لا يقبل عفونة كالراكد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالأقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والتعب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصات مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصات واستحكمت افسدت وذلك كالزلازل والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب التنجيم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حساب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيح شهر يار از انساء وهذا هو حد اليوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فاليوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار \* وعورض بان الآية انما فيها بيان طرفي الصوم لا تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف



عند نصارى مصر الآن تاريخ الشهداء وبسبب بعضهم تاريخ  
 دقلطيانوس وهو أحد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف  
 سنة خمس وتسعين وخمسمائة من سني الاسكندر وكانت ايامه شنة قتل  
 فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر  
 وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس  
 اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قرية وتسعة  
 وثلثون يوما وجملوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر  
 منها عدده ثاثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة  
 ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابوعمنا وتعرف اليوم  
 بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا  
 كان في السنة الرابعة جملوا النسي سنة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين  
 متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها  
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سنتهم الى حكم سنة اليونانيين  
 بان تصير سنتهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربيع يوم الا ان  
 الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في  
 السنة الداخلة واسماء شهور القبط «توت» «ياه» «هنور» «كيهك»  
 «طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنش»  
 «بودنه» «ايب» «مسري» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر  
 منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسري وهو الشهر الثاني  
 عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعملوا النوروز اول يوم من شهر توت

### ﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصغد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون  
 الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربي من

الارض لاسما اهل الشام وما حواله من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول وبدا العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب تجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى اليمن ببابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام واتزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فتعرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغسطس بن بوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانتظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت يرموتى ماجون ياونى افيعى ايقا وكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هى اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى ككيهك كياك ويقول في يرمهات يرمهوت وفى بشنس بشاش وفى



مصري ما سوري ومن التماس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام  
النسي ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير  
وهي كما تقدم تلحق في آخر مصري وفيه يزداد اليوم الكبير فيكون  
سنه ايام حينئذ ويسمون السنة الكبيسة النقط ومعناه العلامة من  
خرافات القبط ان شهورهم هي شهور منى نوح وشيث وادم منذ  
ابتداء العالم واذها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل  
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به في التوراة  
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون  
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت  
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بمائتين وثمانية ايام اولها يوم  
الثلاثه وآخرها يوم السبت وكان توت اوله في ذلك الوقت يوم الاحد  
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذي يقال له الآن تاسع عشرين  
برمهاث وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان غرود بن كنعان  
بن حام بن نوح فعمربابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام  
بن نوح عليه السلام متش فبنى منف بمصر على النيل وسميها باسم  
جده مصر ايم وهو ثاني ملك على الارض وهذان الملكان استعملا  
تاريخ جد هما نوح عليه السلام واستن بسنتهم من جاء بعدهم حتى  
غيرت كما تقدم \* قال المقرئ في الخطط « في ذكر تحويل السنة الخراجية  
القبطية الى السنة الهلالية العربية » اني قد استخرجت حساب السنين  
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب  
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شيء من الاثر فكان ذلك اوكد في لطف  
استخراجي وهو ان الله تعالى قال في سورة الكهف « ولبثوا في كهفهم  
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى  
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صلوا بكلام  
العرب وما تعرفه من الحساب فعني هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب الحجم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثماني  
 القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة \* اما تاريخ العرب \*  
 فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور  
 السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت  
 العرب العاربة تسميها « ناتي » و « نقيل » و « طليق » و « اسخ »  
 و « انخ » و « حلاك » و « كسح » و « زاهر » و « نوط »  
 و « حرف » و « بغش » فنانق هو المحرم و نقيل هو « صفر »  
 وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثود » تسميها  
 « موجب » و « موجر » و « مورد » و « ملزم » و « مصدر »  
 و « هوبر » و « هوبل » و « موها » و « ديمر » و « دابر »  
 و « حيقل » و « مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم  
 كانوا يبدأون بالشهور من ديمر وهو شهر رمضان فيكون اول  
 شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخر وهي  
 « موثر » و « ناجر » و « خوان » و « صوان » و « حنم »  
 و « زبا » و « الاصم » و « عادل » و « بايق » و « واغل » و « هواع »  
 و « برك » ومعنى المؤثر انه ياتر بكل شيء مما تأتي به السنة من اقصيتها  
 وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الخيانة وصوان  
 بكسر الصاد وضمة هاء فعال من الصيانة والزبا الداهية العظيمة  
 المتكاثفة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان  
 الزبا وبعد الزبا بائدة وبعد بائدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه  
 وبرك فالبائد من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل  
 بذلك ف قيل « العجب كل العجب بين جمادى ورجب » وكانوا  
 يستعملون فيه ويتوخون بلوغ اثار وانقارات قبل رجب فانه شهر  
 حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع  
 فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لانه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم  
 الخمر لان الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر  
 سمى به لافراطهم فيه في الشرب وكثرة استعمالهم لذلك المكيال  
 واما العادل فهو من العدل لانه من اشهر الحج وكانوا يشتغلون  
 فيه عن الباطل واما الزيا فلان الانعام كانت تذب فيه اقرب البحر  
 واما برك فهو لبروك الابل اذا حضرت المنحر وقد روى انهم كانوا  
 يسمون المحرم وتمر وصفر ناجر وربيع الاول نصار وربيع الآخر خوان  
 وجادى الاولى حتن وجادى الاخرى الرنة ورجب الاصم وهو  
 شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتمير  
 اهلها وكان يامن بعضهم بعضا فيه ويخرجون الى الاسفار ولا يخافون  
 شعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو  
 الحجة برك ويقال فيه ايضا ابروك وكانوا يسمونه الميمون \* ثم سمى  
 العرب اشهرها بالمحرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر وجادى  
 الاول وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو  
 القعدة وذو الحجة واشتقوا اسماءها من امور اتفق وقوعها عند  
 تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه  
 بيوتهم لخروجهم الى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا  
 جادى كانا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان  
 يشعب فيه القتال ورمضان من الرضاء لانه كان يأتي فيه القبط  
 وشوال تشيل فيه الابل اذئابها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو  
 الحجة لانه شهر الحج وانت اذا تأملت اشتقاق اسماء شهور الجاهلية  
 اولاً ثم اشتقاقها ثانياً تبين ذلك ان بين التسميتين زماناً طويلاً فان صفر  
 في احدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت  
 واحد او وقتين متقاربين وكانت العرب اولاً تستعمل هذه الشهور على  
 نحو ما يستعمله اهل الاسلام اما بطريق آلهى او لان العرب لم يكن لها



دراية بمراعاة حساب حركات التيرين فاحتاجت الى استعمال مبادئ  
الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل  
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلثين يوما وربما كان  
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامة  
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها  
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدا عاشر  
ذي الحجة من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى  
موسم الحج تفرقت العرب طالبة اماكنها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا  
على ذلك دهر اطويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاحبوا ان  
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم  
والجلود والثمار ونحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب  
الازمنة واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا  
بثرب من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلموا النسي قبل الهجرة  
بنحو مائتي سنة وكان الذي يلي النسي يقال له «الفلس» يعني الشريف  
\* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقبل الفلس هو عدي بن  
زيد وقبل انقلس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة  
وانه قال اري شهور الاهلة ثلثمائة واربعة وخسين يوما واري شهور  
العجم ثلثمائة وخمسة وستين يوما فبيتا وبينهم احد عشر يوما ففي  
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت  
ثلث سنين قدم الحج في ذي القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم  
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل النعال والبستها الجلال واشعرنها  
فلا يتعرض لها احد الاختم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة  
بن مالك بن كنانة وكان الذي يلي ذلك منهم ابو ثمامة المالكى ثم من  
بني فقيم وبخوفقيم هم النساء وهومنسي الشهور وكان يقوم على باب  
الكعبة فيقول ان آلهتكم العربى قد انسات صفر الاول وكان يحله

عاما ويحرمه عاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم  
 وتميم وآخر النساء جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن حذيفة  
 بن عبد بن ققيم وقيل القلس هو حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدي  
 بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك  
 منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذي قام عليه الاسلام أبو ثمامة  
 جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم  
 من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرموا ما حرم وكان اذا اراد  
 ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فخرموه  
 ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال  
 اللهم اني لا اجاب ولا اعاب في امري والامر لما قضيت اللهم اني  
 قد اخلت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتلوهم  
 اي ظفرتهم بهم اللهم اني قد اخلت احد الصفرين الصفر الاول  
 وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا  
 يعدون على الناس في الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول  
 من انسأ سرير بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلس  
 واسمه عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسي في ولده  
 وكان آخرهم أبو ثمامة جنادة وقيل عوف بن أمية بن قلع عن ابيه  
 أمية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد ابيه عباد بن حذيفة عن جد  
 جده حذيفة بن عبد بن ققيم وكان يقال لحذيفة القلس وهو اول من  
 انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان  
 بعد عوف المذكور ولده أبو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام  
 الاسلام وكان ابعدهم ذكرا واطولهم امدًا يقال انه انسأ اربعين  
 سنة ولهم يقول عمر بن قيس جذل الطعان يقتخر

\* واى الناس لم يسبق بوتر \* واى الناس لم يهلك لجنا \*  
 \* السنا الناسين على معد \* شهور الحل نجعلها حراما \*

## \* وقال آخر \*

\* انزع اني من فقيم بن مالك \* لعمري لقد غيبت ما كنت اعلم \*  
 \* لهم ناسي يمشون تحت اوائه \* يحل اذا شاء الشهور ويحرم \*  
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قرية بتسعة  
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سن واحد لا تتاخر  
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمي صفر  
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان  
 النسي الثاني بصفر فسمي الذي كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك  
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فعلهم  
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحددون بها الازمنة فيقولون  
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر  
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع  
 من كسور سنة الشمس بقيه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي  
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل  
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صللم وكانت نوبه النسي بلغت  
 شعبان فسمي محرما وشهر رمضان صفر \* وقيل ان الناسي الاول  
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول  
 وكذا بقيه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك  
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فضي  
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع  
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذي القعدة  
 وهي السنة التي حج فيها ابو بكر الصديق رضي الله عنه بالناسي ثم  
 حج رسول الله صللم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج  
 فيها عاشر ذي الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك  
 قال صللم في حجه هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله



السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسي بقوله تعالى \* انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم \* فبطل ما احدثته الجاهلية من النسي واستمر وقوع الحج والصوم برؤية الالهة والله الحمد

\* ثم انقضت تلك السنون واهلها \* فكانها وكنانهم احلام \* وكانت العرب لها تواريخ معروفة عندها قديبات فما كانت تؤرخ به ان كنانة اريخت من موت كعب بن اوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بين كعب بن اوى والفيل خمسمائة وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بنيان الكعبة فكان تسع سنين ثم كان بين بنائها وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سنة ثم وقع

### ﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة \* وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

الذين فقال لهم اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدا لهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الآتى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استحضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة وقالوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فاتفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد تصرف من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى بعدها تسع سنين واثني عشر شهرا واثني وعشرين يوما وكان بين مولده صلى وبين مولد المسيح عليه السلام خمسماية وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام \* وابنداء تاريخ الهجرة \* يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبينه وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلثون سنة وعشرة اشهر واثني وعشرون يوما وبينه وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومي بن فيليب تسعمائة واحدى وستون سنة واربعة وخمسون



يوما تكون من السنين الشمسية تسعمائة واثنان وثلثون سنة  
وماثنان وتسعة وثمانون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما  
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلثون سنة وتسعة  
وثلثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية  
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائية التي  
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلاف وثلثمائة وخمس  
واربعين سنة وثلثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول  
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه  
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران  
الله الاسلامية قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله  
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول  
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخسون سنة  
وثلثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان  
الى وقت قران الله ثلثة آلاف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة  
اشهر واربعة عشر يوما وزعمت اليهود ان من آدم عليه السلام  
الى سنة الهجرة اربعة آلاف واثنين واربعين سنة وثلثة اشهر  
وزعمت النصارى ان بينهما خمسة آلاف وتسعمائة وتسعين سنة  
وثلثة اشهر وزعمت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلاف ومائة  
واثنين وثمانين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما \* وقد عرفت \*  
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة  
واربعة وخسون يوما وخمس وسدس يوم وجيع الاحكام الشرعية  
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان  
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره  
المقريزى في ذكر القاهرة وخلفائها \* ثم لما احتاج منجموا الاسلام  
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الالهة وسمت القبله وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربي وجعلوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابه رضي الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وربيع الاول ثلاثين يوما وربيع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذي هو خمس وسدس يوما في ذى الحجة اذا صار هذا الكسر اكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة في تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كبيسة ويصير عددها ثلاثمائة وخمسة وخسين يوما ويجتمع في كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسيأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى ﴿ واما تاريخ الفرس ﴾ ويعرف ايضا بتاريخ يزدجرد فانه من ابتداء تلك يزدجرد بن شهر يار بن كسرى ابرويز ارخ به الفرس من اجل ان يزدجرد قام في المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والمتغلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله تترق ملكهم واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلاثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص عن السنة الشمسية ربع يوم فيكون في كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم في كبس السنة اراء ليس هذا موضع ايرادها وعلى هذا التاريخ يعتمد في زماننا اهل العراق وبلاد العجم وهذه اسماء شهورهم « فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهر يور » « مهرا بان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار » جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام في آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم \* واما تاريخ الهند \* ويقال له في  
لسانهم « سنيت واساكا » فهذه اسماء شهورهم « چيت » « يساكهه »  
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كاتك »  
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاسكن » وينسب هذا  
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على  
السنين الشمسية كفضل غيرهم من العجم \* واما تاريخ البريطانية \*  
وهم النصراني ملوك الهند اليوم فهو على سني الروم كما تقدم وهذه  
اسماء شهورهم الاثني عشر على لغتهم « جنپوري » « فبروري » « مارچ »  
« اپريل » « ماي » « جون » « جولاي » « اگست » « سبتمبر »  
« اكتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهي اپريل  
وجون وسبتمبر ونوفمبر ثلثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا  
فبروري احدى وثلثون يوما واما فبروري فهو ثمانية وعشرون  
يوما ويجعلونه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة  
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم  
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾  
﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى عواقب امورهم وعلم  
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كعرفة  
ما بقي من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة  
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يتشوقون الى  
الوقوف على ذلك في المنام والاخبار من الكهان لمن قصدهم بمثل  
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد في المدن صنفا من الناس



يتحلون المعاش من ذلك لعلهم يحرس الناس عليه فيقفون اهم في  
الطرق والداكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتهدو عليهم وتروح  
نسوان المدينة و صبيانها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عواقب  
امرهم في الكسب والجاء والمعاش و العاشرة والعداوة وامثال ذلك ما بين  
خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب  
ونظرا في المرايا والمياه ويسمونه ضارب الندل وهو من المنكرات الفاشية  
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر يحجبون عن  
الغيب الا من اطلعه الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى  
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية  
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم  
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يحدثون انفسهم بها وما  
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها  
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثان وكان في العرب الكهان  
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك  
والدولة كما وقع لشق في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن  
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة  
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيح رؤيا الموبدان حين بعث اليه  
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في  
جيل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال  
من غرة وله كلمات حدثانية على طريقة الشعر برطاتهم وفيها حدثان  
كثير ومظلمه فيما يكون لزاتة من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة  
بين اهل الجيل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم  
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله  
اعلم وقد يستند الجيل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لني  
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يعنونهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتمد في ذلك في صدر الاسلام آثارا منقولة عن الصحابة وخصوصا مسلمة بن اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع لجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم بالكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معتمدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوائع لها وهي شكل القلاك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده \* فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد العجلي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه من ما سيقع لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظاره من رجالاتهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لمثلهم من الاولياء وكان مكتوبا عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علما على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصححها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصبح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيديين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاء ابي عبد الله النسيجي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامر به بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهديّة بعد استفعال دولتهم بافريقية قال بنيتها ليعتصم بها الفواطم ساعة من نهار واراهم موقف صاحب الحمار ابي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهزمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما المنجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام النجومية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرائن وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتزمان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود القران الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تستوى بوجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثلاثة ثم رابعة فيستوى في الثلاثة بثني عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الايمن وينقل من



المثلثة الى المثلثة التي تليها اعني البرج الذي يلي البرج الاخير من القران الذي قبله في المثلثة وهذا القران الذي هو قران العلويين ينقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين في درجة واحدة من الفلك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين في كل مثلثة اثنتي عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين في درجة برج وبعد عشرين سنة يفتقران في برج آخر على تثليثه الايمن في مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران في اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون في اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل في تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتغلبين والطالين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمراتها ويقع اثناء هذه القرائات قران التحسين في برج السرطان في كل ثنتين سنة مرة ويسمى الرابع و برج السرطان هو طالع العالم وفيه وبال زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران في الفتن والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجند والوباء والقحط ويدوم ذلك او ينتهي على قدر السعادة والحسنة في وقت قرائتهما على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن احمد الحاسب في الكتاب الذي الفه لنظام الملك ورجوع المريح الى القرب له اثر عظيم في الملة الاسلامية لانه كان دليلها فالولد النبوي كان عند قران

العلويين ببرج العقرب فلما رجع هنالك حدث التشويش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام \* قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك ببرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقي من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الجمل وصاحب الجند المشتري وسباني قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملة \* قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع القران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد بعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخمسين فان والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملة قال ونحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يستوف الكلام على ذلك \* واما مستند النجميين في دولة علي الخصوص فن القران الاوسط وهياة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقايمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسمائهم واعمارهم وتحملهم واديانهم وعوائدهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرائن وقد توجد هذه الدلالة من القران الاصفر اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد ان كلام في الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون وضع في القرائن الكائنة في الملة كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولته بنى العباس وانها نهايته وأشار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الملة ولم نقف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رأينا من وقف عليه ولعله غرق في كتبهم التي طرحها هلاكوا ملك التتر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالمغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لبني عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحدين فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه وكذب ما بعده وكان في دولة بنى العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فجتتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا ينحى على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا فالحيلة فاستدعيت عنبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اتي رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كنت اشك انها هي ثم



كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومشورا  
ورجزا ماشاء الله ان يكتبوه بأيدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى  
« الملاحم » وبعضها في حدثان الله على العموم وبعضها في دولة على  
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها  
اصل يعتمد على روايته عن واضعه المنسوب اليه فن هذه الملاحم  
بالمغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الراء وهى متداولة  
بين الناس وتحسب العامة انها من الحدثان العام فيطلقون الكثير  
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعناه من شيوخنا انها مخصوصة  
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلائهم على  
سبتة من يد موالى بنى حود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاحم  
يد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

\* طربت وما ذاك منى طرب \* وقد يطرِب الغائب المقنضب \*  
قريبا من خمسمائة بيت اوائف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة  
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمى وغيره والظاهر انها مصنوعة  
ومن الملاحم بالمغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض  
اليهود وذكر منته قتيلا بفاس وكان كذلك فيما زعموه وابياته  
نحو الخمسمائة وهى فى القرائات التى دلت على دولة الموحدين ومنها  
قصيدة ابن الابار فى حدثان دولة بنى ابي حفص بتونس من الموحدين  
ومنها ملحبة الهوثنى على لغة العامة فى عروض البلد والغالب عليها  
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف  
فيه من يتحملها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربى الخاتمة فى كلام  
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله ليخلفه اوفاق عديدة ورموز  
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة وتماثيل من حيوانات  
غريبة وفى آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انها كلها غير

صحيفة لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجامه ولا غيرها وهناك  
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب وليس في شيء منهما  
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرائات وملحمة اخرى  
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجريقي  
وكلها الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه ومثل صنعها كان في  
القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية  
وملحمة عجمية منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها  
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة  
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت  
الى مثلها وحكي المؤرخون لاخبار بغداد انه كان بها ايام المقتدر وراق  
ذكي يعرف بالديبالي يبل الاوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه  
يعرف من اسماء اهل الدولة وينير بها الى ما يعرف ميلهم اليه من  
احوال الرفعة والجاه فكانها ملاحم ويحصل على ما يريد منهم من  
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع ومما لم يقع ونسب  
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ  
الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه الملحمة وعن هذا الرجل  
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجريقي وكان عارفا بطرائقهم  
فقال كان من القلندرية المبتدعة في خلق اللحية وكان يتحدث عما  
يكون بطريق الكشف ويومى الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم  
بحروف بعينها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في  
ايات قليلة كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها  
ملحة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر  
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتع اذ الرمز انما يهدي الى  
كشفه قانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدلائلها  
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزه فرأيت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه الملمحة وما كنا  
لننتهي لولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق  
وهو المستعان

### ﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم  
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم  
القائلون بعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوقوف من  
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم  
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم  
ليصححوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك  
لجميعها هو عدد سني العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد  
عادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير  
مثل ابي معشر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد  
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت  
عددا مشتركا بعدد اعداد معلومة فانك تقدر ان تضع لكل زيغ اياما  
معلومة كالذي وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة  
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فتفطن ترشد  
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهي سائرة  
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استيفاف الكواكب في  
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم  
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾  
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تدويرها ﴿ الثاني ﴾ ادوار مراكز  
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في



تلك البروج \* الرابع \* ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج \*  
 \* الخامس \* ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه  
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة  
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار  
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل  
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وبقي الادوار يكون في ازمة  
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا  
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل ستة وثلاثين  
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحيث تنقل اوجات الكواكب  
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب  
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال  
 في الزمان والمكان والاشخاص والامراض بحيث لا يتخالف ذرة واحدة  
 وهم مع ذلك مختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقي فقال  
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ  
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعدي » انهم  
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه يحدث محصور  
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهموية كل سنة منها  
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب  
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب  
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة  
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف  
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة  
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة  
 شمسية واسم هذا النهار بلقيتهم « الكلية » و زمان الليل عندهم كزمان  
 النهار وفي الليل تسكن التحركات وتستريح الطبيعة من اثارة الكون

والفساد ثم يشور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان  
اليوم بليته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستمائه  
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة  
وستين تبلغ سنوايام السنة البرهموية ثلثة آلاف الف الف الف  
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائه الف الف سنة  
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهموي من  
سني الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف  
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل  
العالم عن الحركة والتكوين ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على  
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين  
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة  
قطعة الباقية « فصولا » وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل  
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى  
تمام المدة وزمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء  
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف  
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان  
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة  
وزمان النوبة عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة  
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون  
الف سنة وقد قسموا الدور ايضا باربع قطع اولها اعظمها وهي  
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف  
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف  
الفصل ومدته ثلثمائة الف سنة واربعه وستون الف سنة ورابعها  
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان  
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربعة اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في  
زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكيمهم  
الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه  
ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة  
التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة  
وعشرون دورا من النوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني  
تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك  
« شككال » فظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة  
للاسكندر ثلاثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما  
عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين  
رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ  
كل دور او فصل او قطعة او نوبة تتجدد ازمته العوالم وتنقل من  
حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلاثة آلاف ومائة  
وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان  
وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف  
سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة  
واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى  
من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف  
الف الف سنة وثلثمائة الف الف الف سنة وخمسة عشر الف الف  
الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة  
وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعا  
وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان  
السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم  
بحقيقته ذلك \* قال الخطا والايفر \* في ذلك قولنا اعجب من قول  
انهند واغرب على ما نقلته من زيح ادوار الانوار وقد نلخص



هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنهم مبنية على ثلاثة ادوار \* الاول \* يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به \* والثاني \* يعرف بالدور الاثنى عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغت الخطا والايغر \* والثالث \* مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سنى العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسميها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وبهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وايامه وجعلتها مائة وثمانون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليزدجرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الفار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنهم وايامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغته الخطا وبلغت الايغر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فنك » وكل فنك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانية وثلاثة وثلثين فنكا وثلث فنك وكل كه مائة واربعة افنك وسدس فنك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثنى عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفي منتصف جاغ « كسكو » بتغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينتصف جاغ « يوند » وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه « سيون » ليحفظوا بالكبس مبادى سنى الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او تسعة وعشرون يوما ولا يمكن عندهم اكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا اكثر من شهرين ناقصين ومبادى شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع النيرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان اول الشهر في اليوم الذى بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضادهم ثلثمائة وخمسة وستون يوما والقان واربعمائه وستة وثلثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والقان ومائة واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها « الحن » واوله ابدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الحن من اول الدور الستينى في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة وستين فنكا واسم مدخله « بي خابنى » وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما ويبعد مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الحن في تلك السنة عن اول الدور الستينى ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التى هى ثلثمائة واربعه وخمسون يوما وثلثة آلاف وستمائة واثنا عشر وسبعون فنكا





تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعدت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعد بدء الى غير نهاية قالوا ولكل واحد من الكواكب والاوزات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منتزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم \* وقال اصحاب الهازروان \* من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه ويعقبه البدل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والتحية ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام وبقى من سني العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف وربع وسبعون الف سنة شمسية اولها تاريخ الهجرة الذي يؤرخ به اهل الاسلام \* وقال اصحاب الازجهر \* مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوزاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منتزع من قول البراهمة \* وقال ابو معشر وابن نوبخت \* ان بعض القرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واثور والجزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة منقصة فان الشمس تحط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منقضا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبثر الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فأكتب اهلها المعصية والميزان والعقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فلذلك دلت على البلايا والضيق والسدة والشروحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذى فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدنو والحوت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب فى تلك الثلاثة آذى سنة وما يكون فى ذلك فعلى قدر صاحب الالف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفاق الكواكب فى اول سرطان صاحب الالف فلا يزال ذلك فى زيادة حتى يعود امر الدنيا فى آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءؤها وهى فى الف الحمل وكلما تقارب آخر كل الف من هذه الآلوف استد الزمان وكثرت البلايا لارواخر البرج فى حدود المحوس وكذلك فى آخر المئين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعموا ان ابتداء الخلق بالتحرك كان والشمس فى ابتداء المصير فدار انفلك وجرت المياه وهبت الرياح واتقدت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر والبطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفى البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزان زحل وكان الذنب فى القوس والمريخ فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس وكان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الرأس فى برج الجوزاء وبيت الشقاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والنجوم وولاية اصحاب الالوف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى

الميزان في شرفه والريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على  
كأنة جليلة فكانه نشو العالم ويرز زحل فتوى الالف هو والميزان  
وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة  
فدل على غناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والعالى  
في الفلك والبرج طويل الطالع فطالت اعمار تلك الالف وقويت  
ابدانهم وكثرت مباهمهم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء  
اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة  
الارضين وتشيد البنيان \* ثم ولى الالف الثاني العقرب والريخ  
وكان في الطالع الريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء  
والسبي والظلم والجور والخوف والهيم والاحزان وانفساد وجور  
الملوك \* وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما  
وكان الذنب في القوس فدل المشتري على النجدة في تلك الالف  
والشدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا  
وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة  
وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقل والادب والكلام  
وكون البرج مجسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف  
مرات وعلى ظهور الوان من آيات الحق والعدل والجور \* ثم ولى  
الالف الرابع الجدى وكان فيه الريخ فدل على ما كان في تلك  
الالف من اهراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم  
ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطيابة انبيائه والرضية في  
الدين مع الشجاعة والجلد وكون البرج منقبلا هو والبرج الذي  
فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق  
والقسم والقتل وسفك الدماء والغصب في اصناف كثيرة وتحول  
ذلك وتاونه وكون الجدى منقطا دل على انه يظهر في آخر تلك  
الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والريخ وانقطاع العظماء والحكماء



وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العاصم وعمارة الخراب وكثرة تلون  
الاشياء \* وولي الف الخامس الداو بطلوع القمر وكان القمر في الثور  
فدل الدلو ابودته وعسره على سقوط العظماء وعطلته امرهم  
وارتفاع السفلة والعبيد ومجدة البخلاء وظهور الجيش الاسود  
والسواد وعلى كثرة التقيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان  
ومجدة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور  
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء  
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول  
المدة فيه وكون البرج مائيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة  
من البرد يهلك فيها الكثير \* ويلى الف السادس برج الحوت  
بطلوع المشتري والراس فيدل على المحمدة في الناس عامة وعلى  
الصالح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد  
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة \*  
وزعم ابن بونخت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين  
من ملك انوشيروان ثلاثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في  
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع  
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام  
يزدجرد تسع سنين وثلثمائة وسبعة وثلاثون يوما فذلك الجميع الى  
ان قام يزدجرد ثلاثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة \* وقال  
ابومعشر \* وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة  
الكواكب السبعة وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة  
وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس  
مائة الف وثمانين الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة  
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السبارة الف سنة وللراس  
الف سنة وللذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية  
 \* وقال قوم \* عمر الدنيا تسعة عشر الف سنة بعدد البروج الاثني  
 عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السبابة لكل  
 كوكب الف سنة \* وقال قوم \* عمر الدنيا احد وعشرون الف  
 سنة بزيادة الف للراس والف للذنب \* وقال قوم \* عمر الدنيا ثمانية  
 وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي  
 تدبير برج الثور احد عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة  
 آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير  
 الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت  
 في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع  
 ستة آلاف سنة \* وقال قوم \* كانت المدة من آدم الى الطوفان  
 الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى  
 ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة  
 عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرون سنة \* وقال  
 قوم من اليهود \* عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف  
 جيل ولتقوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل  
 سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله  
 تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون  
 الف سنة واستظهروا لقولهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله  
 الهك هو انقادر المهين الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظي وصيائه  
 لالف جيل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين السعدي في كتاب « اخبار  
 الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات  
 ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة  
 منفردة تعرف بها تلك الامة ويرغمون ان تلك الامم كانت الكواكب  
 الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دوامها في سلطاتها فجعل للحمل اثني عشر الف عام وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللسنبله سبعة آلاف عام والميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة آلاف عام وللجدى ثلثة آلاف عام وللداواني عام وللحوت الف عام فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان تكونت دواب الماء وهوام الارض فلما كان عالم الاسد تكونت ذوات الاربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب الماء والهوام فلما كان عالم السنبله تكون الانسان الاولان وهما « ادمانوس » و « حنوانوس » وذلك لتمام سبعة عشر الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الاربع وخلق الارض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الارض اولا واقامت خالية ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الارض وما بعد ذلك على ما تقدم ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الارض ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الاربع و لتمام سبعة آلاف عام من لدن تكون الانسان خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام الانسانين ونسلهما في الارض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها لرحل ستة وخمسون الف عام وللمستري اربعة واربعون الف عام وللمريخ ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الامم المخلوقات قبل آدم هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر خلقت من امزجه مختلفه اصلها الماء والهواء والارض والنار فتباين خلقها فيها امه خلقت بطوالا زرقا ذوات اجنحه كلامهم فرقعه على صفه الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس



الطير لهم شعور و آذان طوال و كلامهم دوى ومنها امة لها وجهان  
وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة و كلامهم كلام الطير  
ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان و كلامهم همهمة  
لا يعرف \* ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم يصفرون  
اذا تكلموا صغيرا \* ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين  
واحدة ورجل يقفزون بها قفزا و يصيحون كصياح الطير \*  
ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف  
في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة  
الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر و رؤوسهم في  
صدورهم لهم شعور وئدى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر  
يلقحن من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن  
كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن \* ومنها امة على خلق بنى  
آدم سود وجوههم و رؤوسهم كرؤوس الغربان \* ومنها امة في خلق  
الهوام والحشرات الا انها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل  
الانعام \* ومنها امة كوجوه دواب البحر لها انايا كايايا الخنازير  
و آذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحلت  
فصارت مائة وعشرين امة \* وسئل امير المؤمنين على بن ابي  
طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون  
الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون  
الله ويقدسونه لا يفترون وكانوا يطيرون الى السماء ويلقون الملائكة  
ويسلمون عليهم ويستعلمون منهم خيرا ما في السماء ثم ان طائفة منهم  
تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا  
بعضهم على بعض وجعدوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه  
وتفايروا على الملك حتى سفكوا الدماء واظهروا في الارض الفساد  
وكثر تغافلهم وعلا بعضهم على بعض واقام المطيعون لله تعالى

على دينهم وسكان ابليس من الطائفة الطيعة لله والمسبحين له  
وكان يصعد الى السماء فلا يحجب عنها لحسن طابعه \* وروى  
ان الجن كانت تفرق على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة  
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شمال بن ارس ثم افترقوا  
فلكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهر اطويلا ثم اغار بعضهم  
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم  
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابومرة ومعه عدد كثير من  
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر  
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله  
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالتفت عليه  
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير وبيضه ويقال ان قبائل الجن  
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء  
وعشر قبائل مع اهب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء  
واكل قبيلة ملك موكل بدفع شرها ومنهم صنف من السعال  
يتصورون في صور النساء الحسنات ويتزوجن برجال الانس ويلدن  
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة  
هلاك من وقته فان كانت صغيرة هلك ولده او عزيز عنده \* وعن  
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا \* رأوكم تاكلون فالتقوا  
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين \* وقد  
روى ان الارض كانت معمورة بأم كثيرة منهم «الطم» و«الرم»  
و«الجن» و«البن» و«الحسن» و«البسن» وان الله تعالى لما خلق السماء  
عمرها باللائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاثوا وسفكوا الدماء  
فانزل الله اليهم جنودا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلا واسرا  
فكان ممن اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء  
اخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما لم يجد ذلك عليه شيئا خامر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر لهم خبث طويته، وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ليظهر للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم من افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « انجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اعلم بمراده هكذا قيل \* ويقال والذى ينبغي التعويل عليه والتصير اليه ماورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بدء الخلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلى الله واما ما جاء من اهل الكتاب ومن يضاهيهم فلا نصدقه ولا نكذبه بل نتوقف فيه ونكل عنه الى الله تعالى ولا نقطع بصحته لان اسانيدهم الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول الامد \* وما اوتيتم من العلم الا قليلا \* ولا يعلم جنود ربك الا هو \* والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضنا شديدا وحيرة مدهشة وباطلا لا حق وخطأ لا صواب و~~ك~~ذب لا صدق وانحوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيل الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه \* قال ابو بكر بن احمد بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجد من وضع ثلثة حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي » ابتداءه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سنى زحل وهي الالف التى يشارك فيها زحل القمر ونجمه الثانى وكان ظهوره فى آخر هذه الالف واكملة الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنة من دور الشمس الذى هو سبعة آلاف سنة وانه نظر



الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية وبعض الالف التاسع عشر \* وقد اختلف اهل الاسلام في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستمائة انى لاعرف كل زمان منها ومن فيه من الانبياء فقل له فكلم الدنيا قال ستة آلاف سنة \* وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى \* يقول اجلكم فى اجل من كان قبلكم من صلاة العصر الى مغرب الشمس \* اخرج الشبخان وفى حديث ابي هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر الحاء وضمها \* قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني فى « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخمسين يوما وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف سنة تكون ستين قرية ستة آلاف الف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه فى اجزاء الحقب وهى اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف وثلاثمائة الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى الصواب من القول ما دل على صحته الخبر الوارد فذكر قوله عليه السلام « اجلكم فى اجل من كان قبلكم من صلاة العصر الى مغرب الشمس » وقوله عليه السلام \* بعثت انا والساعة ككهاتين \* و اشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه السلام \* بعثت انا والساعة جئما ان كادت لتسبقنى \* قال فعلوم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيحا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلاة العصر  
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة  
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلاة العصر وذلك  
اذا صار كل شيء مثليه على التخرى انما يكون قدر نصف سبع  
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى  
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيحا مع ذلك قوله صلى  
\* لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم \* يعنى نصف اليوم  
الذى مقداره الف سنة فاولى القولين اللذين احدهما عن ابن  
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع  
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام  
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان  
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان  
معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف  
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر  
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان  
صحيحا لم يعد القول به الى غيره وهو حديث ابى هريرة يرفعه الحقب  
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا  
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من  
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد  
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام  
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلى وقد مضت  
الخمسمائة من وفاته صلى الله عليه وسلم الى اليوم بنيف عليها وليس في الحديثين  
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله  
لن يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما يرتقى الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله يعني الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا شرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « اتى امر الله فلا تستعجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه ستون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من السنين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من مبعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تايبكم الا بغتة \* وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتى فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تنمى الحديث المتقدم وبيان له اذ قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذي حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابى الخطاب من اخبار اليهود وهما « ابوياسر » واخوه « حى » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حى الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استزاد « الر » ثم استزاد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا



امرك يا محمد حتى لا ندري اقليلاً اعطيت ام كثيراً ثم ذهبوا عنه وقال  
 لهم ابوياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين  
 قال ابن اسحق فتزل قوله تعالى \* منه آيات محكمات هن ام الكتاب  
 واخر متشابها \* انتهى \* ولا يقوم من القصة دليل على تقدير  
 الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست  
 طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه  
 « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة  
 وليس ابوياسر واخوه حي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلاً ولا من  
 علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالحجاز غفلاً عن الصنائع والعلوم  
 حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملكهم وانما يتلقفون مثل  
 هذا الحساب كما تتلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهيلى دليل  
 على ما ادعاه من ذلك \* انتهى كلامه \* وقال شاذان البخى المنجم  
 مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله  
 الحمد \* وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة  
 اختلاف كثير ولم يصح ذلك \* وقال حراس ان المنجمين اخبروا  
 كسرى انوسيروا ان يملك العرب وظهر النبوة فيهم وان دليلهم  
 الزهرة وهى فى شرفها والزهرة دليل العرب فتكون مدة ملك  
 نبوتهم الف وستين سنة ولان طالع القران الدال على ذلك برج  
 الميزان والزهرة صاحبه فى شرفها \* قال وسأل كسرى وزيره  
 بزرجمهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب  
 وتكون ولادة القائم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت  
 انقران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل  
 فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلثة  
 المائىة الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة  
 تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون

سنة شمسية \* وسأل كسرى پرويز اليوس الحكيم عن ذلك فقال  
 مثل قول بزرجمهر \* وقال نفيل الرومي وكان في ايام بني امية  
 تبقى ملة الاسلام بقدر مدة القران الكبيرة وهي تسعمائة وستون  
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان  
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ  
 يفتر العمل ويتجدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان  
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكنونات بأسرها  
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد  
 الذي هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة  
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عزمة بعث الى عبد الله امير المؤمنين  
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جلة هدية فاعجب به المأمون وساله  
 عن ملك بني العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله في عقب  
 اخيه وان العجم تغلبهم فيقلب الديلم اولا في دولة سنة خمسين ثم  
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون القرات والروم  
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكماء  
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج قلت  
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت  
 دولتهم اول القران السابع \* وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة  
 ملة الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان  
 دولتها على الخصوص مسند من الاثر اجمالي في حديث خرج ابو داود  
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما ادري انسى اصحابي ام تناسوه  
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتنة الى ان تنقضي الدنيا  
 يبلغ من معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته  
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث  
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجماله وتعيين مبهماته

الى آثار اخرى يجود اسانيدها وقد وقع اسناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذاك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علم اصحابه هؤلاء ولفظ البخاري ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي « كتاب الترمذي » من حديث ابي سعيد الخدري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المعهود من الشارع صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التي تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة منكزة مع ان الائمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التي وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها \* وقال الحافظ الفقيه ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فان اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن يعني اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظة تصح بل صح عنه سلم خلافه بل نقطع على ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه « ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما اتم في الامم قبلكم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود او الشجرة السوداء في الثور الابيض » وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يابدهم من معمر الارض وانه الاكثر علم ان للدنيا امدا لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة



كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواه فصيح انه صلح انما عنى شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاختت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح انا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور ككذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعمائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاخته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اننا فيمن مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الجمار \* وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال \* حدثني محمد بن معاوية القرشى انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة يورخون باربعمائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى \* وهذا ناظر في طول اما الدنيا واصل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة «قنوج» بزنة سنور التى قهها السلطان محمود وهى من المداين القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها فى ارض الهند وتتلوها فى القدم بلدة «اجودها» التى يقال لها الآن «فيض آباد» وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم \* وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع نامى ومغنى عشيرتى وحامتى وموطن خاصتى وطامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات فى خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

\* شرقني غربي \* اخرجني عن وطني \*  
 \* فان تغيت بدا \* وان بدا غيني \*

فهى اليوم يلغ وموضع بلقع بما حل بها من ريب المنون وحوادث  
 الدهر الخوون فأت اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها  
 ولم يبق منها الا رسمها

\* وبادوا فلا مخبر عنهم \* وماتوا جميعا وهذا الخبر \*  
 \* فن كان ذا عبرة فليكن \* فطينا فنى من مضى معتبر \*  
 \* وكان لهم اثر صالح \* فإني هم ثم ابن الاثر \*

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الا عوام الناس صفر  
 الايدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كأنهم اموات غير احياء  
 او منحور صماء

\* وبلدة ليس بها انيس \* الا اليعافير والا العيس \*

والا ما كان يغنيها البلاء والقدم وكاد يحور رسمها الفناء والعدم  
 \* وما الناس بالناس الذين عهدتهم \* وما الدار بالدار التي كنت تعرف \*  
 \* فانا لله وانا اليه راجعون \* وانا الى ربنا لراغبون \* هذا وقد  
 ذكرنا في كتابنا « حبيب الكرامة في آثار القيامة » كلاما ابسط من  
 ذلك في بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ في انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعتر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم  
 باختلافهم في ارضه وبيتهم في نواحيها لتمام حكمته وخالف بين

ائمتهم واجيالهم اظهارة لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات  
 والالوان ويتميزون بالسير والمذاهب والاخلاق ويفترقون بالاجل  
 والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل  
 والبربر ومنهم الصقالبة والحباش والزيج ومنهم اهل الهند والسند  
 واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب  
 ومنهم المسلمون والنصارى واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل  
 الوير وهم اصحاب الخيام والحمل واهل المدر وهم اصحاب المجاشير  
 والقرى والاطم ومنهم البدو الظواهر والحضر الاهلون ومنهم العرب  
 اهل البيان والقصاحة والعجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية  
 والاطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنتهم  
 ولوانهم ليتيم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف  
 الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فتظهر آثار  
 القدرة ومعجائب الصنعة وآيات الوجدانية \* ان في ذلك لآيات للعالمين \*  
 وان الامتياز بالنسب اضعف الميزات لهذه الاجيال والامم لحفائه  
 واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع  
 في نسب الجيل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام  
 وتشعب بطونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل  
 العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت  
 الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب  
 على صحة ما ادعاه بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في  
 الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات  
 الشعوب والفرق التي تكون فيهم منتقلة متعاقبة في بنيتهم وسئل مالك  
 رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من  
 اين يعلم ذلك فقيل له . فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به  
 وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب



الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبر به  
 وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى \* والذين من بعدهم لا يعلمهم  
 الا الله \* قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه  
 صلى لما بلغ نسيه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »  
 واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تضر الى  
 غير ذلك من الاستدلالات \* وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء  
 مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم  
 يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب  
 قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن  
 مطعم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى  
 وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير  
 من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية النكاح والعتاقة  
 في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وآله وانه القرشي الهاشمي الذي كان  
 بمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر  
 الجاهل به وكذا الخلافة عند من يشترط النسب فيها وكذا من  
 يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والعجم فهذا كله يدعو الى  
 معرفة الانساب ويؤكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون  
 ممنوعا \* واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعني  
 من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا  
 وقال الاصمعي انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام  
 سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن  
 اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه الهيمسع والبرى انه  
 نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم  
 وابراهيم لم تاكله النار كما لا تاكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة  
 وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم بنو آدم وادم من

تراب لا يريد ان الهيمس ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد  
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تستحيل  
 في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة ابااء او سبعة او عشرة  
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان  
 فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين \* واما ما روه من  
 ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى  
 النبي صلعم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر  
 \* والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على  
 اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن التوصل الى معرفتها لا  
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من  
 التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلعم ونسب  
 الخلافة والتفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من  
 يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به اللحمة  
 الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامة  
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلعم واصحابه ينسبون الى مضر  
 وينسأولون عن ذلك وروى عنه صلعم انه قال « تعلموا من انسابكم  
 ما تصلون به ارحاسكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما  
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد  
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا  
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهة  
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل  
 الانسان بما لا يفتيه وهذا وجه قوله صلعم فيما بعد عدنان من هنا  
 كذب التسابون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسة لا تثلج الصدور  
 باليقين في شئ منها مع ان علمها لا ينفع وجهالها لا يضر كما نقل والله  
 الهادي الى الصواب \* ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه \* فنقول \* ان السابيين  
كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما  
وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن »  
و « الطم » اتمان كاتباً فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك  
وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم  
وهو معروف بين الأئمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقاباً  
واجيالاً بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء  
مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف  
مشهورون بالحل مثل الكلدانيين ومعناه الموحدون ومثل السريانيين  
وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ  
بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام اهلها  
واستزال روحانيتها وان من حزبهم الكلدانيين اي الموحدين وقد اف  
ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر  
اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الحراني وذكر  
استيلائهم على العالم وجلا عن نواميسهم وقد اندرسوا وانقطع  
اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجيال وكذلك النرود  
والازدهاق وهو المسمى بالضحاك من ملوك الفرس وليس ذلك صحيح  
عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح  
وبدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب المعمور وهلك  
الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم  
من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن  
متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخنوخ وهو  
ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يرد بن مهلائيل  
ويقال ماهلائيل ابن قان ويقال قين بن انوش ويقال يانش بن  
شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسبة ابن اسحق وغيره



من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا النسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النساين فان ادريس عندهم ليس بجده لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئية من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقيل ان صابئ متوشلخ جده \* واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام العجم فن هنا اختلف الضبط في هذه الاسماء \* واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيومرت وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هونوح وانه يمت لازدهاق وهو الضحاك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجح صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيحة من التوراة ويغلب على الظن صحتها وقد وقعت العناية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والقصص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحة والنقل المعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في دياتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيحة ان ذلك بعيد وقال معاذ الله ان تعدد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال وانما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى \* وعندهم التوراة فيها حكم الله \* واو بدوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فانما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقها التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابة بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الآفاق واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ اهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فتطرق من اجل ذلك الى صف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علمائهم واحبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق النسابون ونقله المفسرين على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلاثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبري في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فانما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبري انه كان لنوح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « بوناطر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار فاما سام فمن ولده العرب على اختلافهم وابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام  
فالذي نقله ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة  
وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا  
وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بنى اشود اهل الموصل وبنى  
غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ  
وقال ابن اسحق وكان لاوذ اربعة من الولد وهم « طسم »  
و « عليق » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امة جاسم  
فهم بنو لاف وبنو هزان وبنو مطر وبنو الازرق ومنهم بديل وراحل  
وطفار ومنهم الكنعانيون وبرايرة النسام وفراعنة مصر \* وعن  
غير ابن اسحق ان عبد بن ضئخم واميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق  
و كانت طسم والعماليق واميم وجاسم يتكلمون بالعريية وفارس  
يجاورونهم الى الشرق ويتكلمون بالفارسية قال وولد ارم « عوص »  
و « كآر » و « عيل » ومن ولد عوص عاد ومزلههم بالرمال والاحقاف  
الى حضرموت ومن ولد كآر عود وجديس ومزل عود بالحجر  
بين النسام والحيجاز \* وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو  
عاد وقال ابن حزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن  
سام اخو عوص وكآر \* قال فعلى هذا يكون جدس وعمود اخوين  
وطسم وعلاق اخوين ابناء عم لحام وكلهم بنو عم عاد قال  
ويذكرون ان عبد بن ضئخم ابن ارم وان اميم ابن عاد بن ارم \* قال  
الطبري وفهم الله لسان العربية عاد وعمود وعيل وطسم وجديس  
واميم وعليق وهم العرب العاربة وربما يقال ان من العرب العاربة  
« يقطن » ايضا ويسمون ايضا العرب انبائة ولم يبق على وجه الارض  
منهم احد قال وكان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل عمود ارم ثم  
هلكوا فقيل لسائر ولد ارم ارمان وهم النبط وقال هشام بن محمد  
الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم والسريان بنو سريان



بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه  
 فارس بن طبراش بن اشوذ وقيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل  
 ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني  
 غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس فلعل هذا القائل ظن ان اهل  
 الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وقال ايضا ان البربر  
 من ولد عمليق بن لاوذ وانهم بنو ثملة من مارب بن قاربان بن عمرو  
 بن عمليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم  
 اربعة عوص و«كازر» و«ماش» ويقال مشح والرابع حول ولم يقع  
 عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد كازر  
 وقد قيل ان ال«كرد» والديلم من العرب وهو قول مرغوب عنه  
 وقال ابن سعيد «كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط  
 وجرموق وباسل فن ايران الفرس وال«كرد» والخزر ومن نبط  
 النبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن باسل الديلم  
 واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامر بن  
 شالخ بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان شالخ بن  
 قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى  
 الالهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف  
 وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند  
 المحققين من النسابة ان يقطن هو قحطان عريته العرب هكذا  
 ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة  
 في التوراة ذكر ثلاثة من الولد له وهم المرذاذ ومعربة ومضااض  
 وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم  
 اهل الين من حير والتبابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت  
 هؤلاء خمسة وثمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم  
 نقف على تفسير شيء منها ولا يعلم من اي البطون هم وهم

« يساراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عوثال » و « افيمابل »  
و « ايوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النساين ان  
جرهم من ولد يقطن فلا ادرى من ابيهم وقال هشام بن الكلبي  
ان الهند والسند من توفير بن يقطن والله اعلم <sup>ع</sup> واما يافت <sup>ع</sup>  
فن ولده الترك والصين والصقالبة وياجوج ماجوج باتفاق من النساين  
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد على ما وقع في التوراة  
سبعة وهم « كور » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »  
و « قطوبال » و « ماشخ » و « طيراش » وعندهم ابن اسحق  
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كور وتوغرما واشبان وريغات  
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان  
اشبان هم الصقالبة وان ريغات هم الافريج ويقال لهم برنسوس  
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كور ولم يذكروا  
من اى الثلاثة هم والطاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد  
الى الترك بن مامور بن سويل بن يافت والطاهر انه غلط وان  
مامور هو كور صحف عليه وهم لجناس كثيرة منهم الطغرغر وهم  
التر والخطا وكانوا بارض طمناج والخرقبة والغز الذين كان منهم  
السلجوقية والهياطلة الذين كان منهم الخلج ويقال للهياطلة الصغد ايضا  
ومن اجناس الترك الغور والخزر والقفجاق ويقال الخفشاخ ومنهم  
يمك والعلان ويقال الاز ومنهم الشركس وازكش ومن ماغوغ  
عند الاسرائيليين ياجوج ماجوج وقال ابن اسحق انهم من كور  
ومن ماذاي الديلم ويسمون في اللسان العبراني « ماهان » ومنهم  
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت  
وعد همذان ثامنا للسبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه  
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم  
داورين والبشايوكيم وترشيش وان <sup>ك</sup> كينم من هؤلاء الاربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال  
فهم اهل الصين من المشرق واللمان المغرب ويقال ان اهل  
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال  
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشح فكان ولده عند  
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض  
النسايين ان الاشبان منهم واما طيراش فهم اقرس عند الاسرائيليين  
وربما قال غيرهم انهم من كومر وان الخزر والترك من طيراش  
وان الصقالبة وبرجان والاشبان من ياوان وان ياجوج ومأجوج من  
كومر وهي كلها مزاعم بعيدة عن الصواب وقال اهرديوش  
مورخ ازوم ان القوط واللطين من ماغوغ وهذا آخر الكلام  
في انساب يافث والله اعلم \* واما حام \* فن ولده السودان  
والهند والسند والقبط وكنعان باتفاق وفي آد بن خلاف وكان له  
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم  
مصرام وكنعان وكوش وقوط فن ولد مصر عند الاسرائيليين  
فتروسيم وكسلوحيم ووقع في التوراة فلستين منهما معا ولم يتبين  
من احدهما وبنو فلستين الذين كان منهم جائوت ومن ولد مصر  
عندهم كفتورع ويقوانون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن  
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلمة الكبرى على اليهود وقال  
ان كفتورع هو قبطغاي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط  
لا بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عناميم وكان لهم نواحي  
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم ولوديم ولهايم ولم يتبع الينا تفسير  
هذه الاسماء \* واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد  
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيداء وايمورى وكرساش وكانوا  
بالشام وانتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها  
ومن كنعان ايضا بيوسا وكانوا بيت المقدس وهربوا امام داود



عليه السلام حين غلبهم عليه الى افريقية والمغرب واقاموا بها  
والظاهر ان البربر من هؤلاء المتقلين اولا وآخوا الا ان المحققين  
من نسبهم على انهم من ولد مازيغ بن كنعان فاعل مازيغ ينسب  
الى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق  
ومنهم عرفان واروادي وخوي ولهم نابلس وسبأ ولهم طرابلس  
وضماري ولهم حص وحاة ولهم انطاكية وكانت تسمى حاة باسمهم  
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الولد وهم سفتا  
وسبأ وجويلا ورع وسفخا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان  
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعينه وفي تفاسيرها ان  
جويلا زويلة وهم اهل برقة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط  
فعند اكثر الاسرائيليين ان انقط منهم ونقل الطبري عن ابن اسحق  
ان الهند والسند الحبشة من بني السودان من ولد كوش وان النوبة  
وقزان وزغاوة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس  
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثة منهم الى ثلثة سماهم  
من ولده غير هؤلاء الحبشة الى جيش والنوبة الى نوابة اونوى  
والزنج الى زنج ولم يسم احدا من ابناء الاجناس الباقية وهؤلاء  
الثلثة الذين ذكرنا لم يعرفوا من ولد حام فلعلهم من اعقابهم  
اولعها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو  
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل  
افريقية يعني البربر من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله  
اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر  
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبط  
بن لاب بن مصر \* انتهى الكلام في بني حام \* وهذا آخر الكلام في  
انساب امم العالم على الجملة والخلاف الذي في تفاصيلها ذكره ابن  
خلدون في اماكنه والله ولي العون والتوفيق

## ﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اي قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب الفلاسفة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجري في نوع الانسان اذا افنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود الشخصي والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعي وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقوال لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراي المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والترك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والنفع عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للناصر مجير الدين عبدالرحمن العلي الخبيلي العمري صنفه في آخر سنة تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل تارة في التعرض والترك وتارة في الرقوم واني قد جمعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيهما واشرت الى مواضع الاختلاف وجعلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابي البشر عليه السلام والظاهر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنها اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابي البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر الحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة - كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين \* وقال \* انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين \* وكان سجودهم لآدم تحية لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر انظم القرآني لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصعة والقصيعة » وخلق الله من ضلعه حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ حي فقال الله \* يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين \* فوسوس لهما الشيطان واكلا من الشجرة المنهى عنها \* فبدت لهما سوء آتئها وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة \* وقال الله \* اهبطوا بعضكم لبعض عدو \* وقد اختلف اهل العلم في الجنة التي كان فيها آدم قبل الهبوط هل هي على الارض او فوق السماء على قولين ثم اختلفوا في اى موضع كانت من الارض على اقوال واستدل كل قائل بما بداه له من الحجج والادلة واطال في ذلك كما ذكره الخافظ بن القيم في « حادى الارواح الى بلاد الافراح » والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المطهرة حتى يجب المصير اليه والقول به فالاولى في الباب التوقف والسكوت والحجة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة العبارة من القرآن والحديث دون اقتضاها واشارتها / ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له وادان « هابيل وكاييل » فقتل الثاني الاول \* وتوفى آدم عليه السلام سنة تسعمائة وثلثين والظاهر انه اربعون سنة لان عمره الف سنة قرينة وتفاوتها قريب من ثلثين سنة شمسية فهو بالشمسية تسع وتسعون فدة المكث في الجنة اربعون سنة والله اعلم \* وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلثين سنة من عمر آدم وهو وصى آدم



وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له  
انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر  
اسمه صابي بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥  
من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم \* قال ابن  
الجوزى ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد واده اربعين  
الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر  
خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنى عشرة سنة وكانت وفاته  
لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين اهبوط آدم عليه السلام  
وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « عاديمون »  
وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمنه انوش وكان له من العمر  
تسعمائة وخمسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لامك ولك  
وتوفى فى زمنه قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو  
ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة  
رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ  
قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين  
واربعمائة والف من هبوط آدم عليه السلام \* ونبا الله ادريس  
المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها « لاروموا  
ان تحيطوا بالله خيرة فانه اعظم واعلى ان تدركه فطن المخلوقين  
الا من آثاره » واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر  
نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد  
للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون  
سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمنه مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥  
وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسمائة سنة من العمر ولد  
له سام وحام ويافث ولما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان  
وذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جلة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف حسنة الا خمسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه \* قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان \* وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا \* وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لآياتي قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه \* انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن \* فلما يئس منهم دعا عليهم فقال \* رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآينة بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافت وناوهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتختلف عنه ابنة يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاض ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من الحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل \* قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقربه ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع اليم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعترفون

به وبعض الفرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان  
والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى \* وجعلنا  
ذريته هم الباقين \* فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد  
نوح فسام ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث  
ابو الترك ويأجوج ومأجوج والفرنج والقبط من ولد حام بن نوح ولما  
مضت سنة ثلثمائة وخمسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين  
وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخمسون سنة وهذا  
على ان المراد بقوله تعالى \* فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما \*  
جميع عمره عليه السلام والتبادر من السياق والسياق انه ما بين  
البعثة والطوفان والله اعلم \* وولد اسام ارفخشذ بعد الطوفان بستين  
وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له صالح لمضى سنة ٢٧٦  
من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له فاعم لمضى  
سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لقانع رعو وعند مواده تبليلت الالسن وقسمت  
الارض وتفرقت بنو نوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد رعو ساروع  
بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناجور لمضى سنة ٩٤٢ للطوفان وولد له  
تارخ لمضى احدى عشرة الف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل  
عليه السلام وذلك لمضى الف واحدى وثمانين سنة للطوفان وسنة  
ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام \* ومن  
الغريب الواقع في التوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا  
 وخمسين سنة فيكون لقي نوحا وخاطبه واخذ عنه وهو على رأى  
بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث للخلقة  
من بعد آدم ونوح وعلى هذا جلة السنين من الطوفان الى ولادة  
ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة  
 وخمسون سنة \* واما سبب تبليل الالسن \* فقد ذكر  
ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء



حصن يتحرزون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع  
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين  
 وسبعين برجا وجعلوا على كل برج كعبيرا منهم يستحث على العمل  
 فانتقم الله منهم وبلبل السنتهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على  
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية  
 ولم ينقله عنها ولما افترقت بنو نوح صار اولد سام العراق وفارس  
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على  
 النيل وكذلك مغربا الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر  
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة  
 عند تلبيل الالسن اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما  
 نبيان ارسل بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقبل انه عابر  
 بن صالح وارسل اني عاد وكابوا اهل اصنام ثلاثة وكان عاد وشمود  
 جبارين طغوا القامات كما قال تعالى \* واذكروا اذ جعلكم خلفاء  
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة \* وبقى هود بعد هلاك  
 عاد كذلك حتى مات وقبره بمضرموت وقيل بالحجر من مكة  
 \* واما صالح فارسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشج  
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعفروا الناقة فاهلكهم  
 الله تعالى \* فاصبحوا في ديارهم جائعين \* وصار صالح الى فلسطين  
 ثم انتقل الى الحجاز بعد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخمسين سنة  
 وولد ابراهيم بالاهاوز وقيل ببابل وهي العراق وكان ثمود عاملا  
 على سود العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكا مستقلا  
 براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة  
 وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا  
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم  
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحاك وسلطنته افريدون الفارسي \*  
 وكان ابراهيم في اواخر ايام يوراسب المسمى بالضحاك وفي اول  
 ملك افريدون \* وكان بناء الكعبة المعظمة على يده الكريمة في سنة  
 ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه  
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني  
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل  
 وفداء الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو مولبها وقد بينا  
 ما هو الحق في تفسيرنا \* قبح البيان في مقاصد القران \* ومن زعم  
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على ميلين من « ايليا »  
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم  
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا  
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووهبه هاجر  
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الزملة وايليا وولدت له  
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرنت سارة لذلك فوهبها  
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة . وقدم اليه ابوه ابراهيم وبنيها  
 الكعبة وهي بيت الحرام \* ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن  
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى  
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن  
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل اليمن والى العماليق وعاش  
 مائة وسبعا وثلاثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر  
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم ثمان واربعين سنة  
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قريش سنة خمس  
 وثلثين من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنوه وكان بناؤه بعد مضي  
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة  
 الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة \* ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمائة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل  
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون  
ثم لاوي ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم  
دان ثم نفتالي ثم كاذ ثم اسار \* وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة  
ثمان وتسعين واربعمائة وثلاثة آلاف \* ايوب عليه السلام وهو  
رجل عده المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق  
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين  
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه  
ذا الكفل وكان مقامه بالشام \* يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر  
ثمان عشرة سنة كان فراقه لايه وبقيت مفترقين احدى وعشرين  
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقيت مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف  
مائة وعشرين سنة وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته  
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد  
موسى بربع وستين سنة محققا واما قصة فراقه من اييه وشغف  
زليخا به حيا فحسب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن  
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان  
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل  
الى التيه نبش يوسف وحمله معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم  
يوشع ببني اسرائيل الى الشام دفنه بانقرب من نابلس وقيل عند  
الخليل عليه السلام \* شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل  
مدين وقد اختلف في نسبه فقبل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد  
بعض المؤمنين بابراهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم  
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة \*  
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوي بن يعقوب بن اسحق ارسله  
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله



سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع و هارون اخوه و كان اكبر منه  
 بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى و كان قد رزقه الله مالا عظيما  
 يضرب به المثل على طول الدهر و كان وفاة موسى سنة ثمان وستين  
 وثمانمائة وثلثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضي  
 الف وستمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر  
 الملاك و كان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا و كان مولد  
 موسى لمضي سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم و كان بين وفاة ابراهيم و مولد  
 موسى مائتان وخسون سنة و ولد لمضي الف وخسمائة وست  
 سنين من الطوفان و كان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة  
 و اقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة و كانت  
 جلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم  
 موسى مائتين وخمس عشرة سنة و اول من قام في بني اسرائيل بعد  
 موسى طالوت \* و قد كثرت الغلط في بيان حکام بني اسرائيل و ملوكهم  
 بعد عهده و لكونه باللغة العبرانية فتعسر انطق بانفاظه على النسخة  
 و لم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لان كل نسخة تخالف  
 الاخرى اما في اسمائهم و اما في عددهم و اما في مدد استيلائهم  
 و لليهود الكتب الاربعة والعشرون و هي عندهم متواترة قديما  
 لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية \* قال ابو افدا فاحضرت  
 منها سفرى بني اسرائيل و ملوكها و احضرت انسانا عارفا باللغة  
 العبرانية والعربية و تركته يقرأها و احضرت منها ثلث نسخ و كتبت  
 منها ما ظهر عندي صحته و ضبطت الاسماء بالحروف والحركات  
 حسب الطائفة انتهى ﴿ ولادة داود ﴾ هو من ولد هوذا  
 بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وثلثة آلاف من  
 هبوط آدم و كان مقامه يجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره  
 انتقل الى القدس و فتح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخسمائة لوفاة موسى واوصى بالملك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اي في سنة مولد داود غلبة افراسياب على الفرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبري ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كقباذ في زمن داود عليه السلام وامل ذلك هو الصحيح \* ولادة سليمان سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربع آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة وانها ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذي ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما في الكتابين فقيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاته سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذي اوجب ذلك ما صح في حديث المشاق فاكمل الله تعالى لداود مائة سنة ولا آدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولي الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم \* وفي السنة الرابعة من ملك سليمان وهي سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان في عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ في السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه في اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا في عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطا به امتداده خمس مائة ذراع وفي السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخسون سنة وكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان في اواخر

سنة ٥٧٥ وفاة موسى  $\text{عليه السلام}$  تولى بخت نصر على بابل \* في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة وفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مدد ولايات حكم بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يمك الشخص عشرين سنة او تسع عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيحة سلة من الكسر نقصت جلة اثنين القدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة وفاة موسى عليه السلام

### ﴿ ظهور طيقة الكيانين ﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وستمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرالاهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كينخسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمائة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش  $\text{عليه السلام}$  تعمير بيت المقدس على يد كورش \* سنة سبع وثلثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت



ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس  
 الاصمخاني ان كورش هو بهمن بن اسفنديار ولد كتناسب قال ابو الفدا  
 صاحب حجة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس  
 على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة  
 التسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث  
 وخسين واربعمئة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه  
 على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض  
 ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقبل دارا  
 بن بهمن وقيل هو بهمن المذكور وهو الاصمخاني ويشهد لصحة ذلك  
 كتاب اشعيا ولما عادت عمارة بيت المقدس تراجعت اليه بنو اسرائيل  
 من العراق وغيره وكانت عمارة في اول سنة تسعين لابتداء ولاية  
 بخت نصر \* قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما تراجعوا الى القدس بعد  
 عمارته صار لهم حكم منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا  
 حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان  
 على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام  
 اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وسكان يقال للتولي عليهم  
 هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس  
 الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل <sup>١</sup> يونس بن متى عليه  
 السلام <sup>٢</sup> ومتى ام يونس وام يشتهر نبي بامه غير عيسى ويونس  
 عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من  
 بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكانت بعثته بعد يوشع بن نون  
 وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوشع في سنة خمس عشرة  
 وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة  
 الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنهاهم واوعدهم  
 العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتقىهم الحوت وسار به الى الابله وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿١٢٠﴾ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴿١٢١﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان يعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بهتت نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارقهم واختفى حتى غزاهاهم بنحت نصر وخرب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله • او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها الآية • وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربي والله اعلم ﴿١٢٢﴾ ولادة اسكندر اليوناني سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة اولاد طون الحكيم الالهى • غلبة اسكندر على الفرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين وخمسة آلاف ووفاة اسكندر سنة تسع وثمانين منها ﴿١٢٣﴾ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴿١٢٤﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذي كفل مريم ام عيسى وكانت مريم بنت عمران بن مатар من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا من زوجها اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خاله سيم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بنحيي ثم ارسل جبريل فنفض في جيب مريم فحبلت بعيسى وولد يحيى قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واختفى في شجرة عظيمة فقطعوا الشجرة وقطعوا زكريا معها وشق فيها نصفين وقيل المنقوق في الشجرة انما هو شعبا النبي وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل • واما يحيى ابنه فانه

نبى صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد  
 فى العبادة حتى نحل جسمه وذبح يحيى لما نهى هرذوس عن بنت اخ  
 له ان يتزوجها وقيل اغتصب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك فى  
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر فى قتله  
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا  
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف فى دفنه فقيل  
 دفن ببيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة  
 بسيرة بعد مضى ثلثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد  
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المهدان لكونه عم  
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال فى تقويم التواريخ ولادة  
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسمائة وخمسة آلاف من هبوط  
 آدم عليه السلام ومريم معناه العابدة وولدت فى بيت لحم وهى  
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ثم ان مريم  
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن ماثان  
 النجاشى وهما حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم  
 لكنه لم يفردها وهو اول من انكر حلالها ثم علم وتحقق برآئتها  
 وسار معها الى مصر واقاما هناك اثنتى عشرة سنة ثم عاد عيسى  
 واما الى النصارى ونزول الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها  
 عيسى حتى بلغ ثلثين سنة فاجى الله اليه وارسله الى الناس وكان  
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الخواريون  
 اثرة على رجلا وسأوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حراء مغطاة  
 بمنديل فيها سمكة منسوبة وحولها البقول ما خلا الكراث وعند  
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعها خمسة ارغفة على بعضها  
 زيتون وعلى باقىها رمان وتمر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص  
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين



ليه ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والقي شبهه على الذي داهم عليه وكان  
 رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
 عليه السلام وفي تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين  
 قال ابن الاثير في الكامل اختلف العلماء في موته قبل رفعه فقل رفع  
 ولم يميت وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم  
 احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى \* اني متوفيك \* وكان رفعه لمضي  
 ثلثمائة وست وثلثين سنة من غلبه الاسكندر على دارا وكان بين  
 رفعه ومولد النبي صلوات الله عليه وخمس واربعون سنة تقريبا  
 وكانت ولادة المسيح ايضا لمضي ثلث وثلثين سنة من اول ملك  
 اغسطس ولمضي احدى وعشرين سنة من غلبته على دلوبطرا  
 ملكه اليونان وقيل غير ذلك ولكن بما هو الاقوى وعاش المسيح  
 الى ان رفع ثلثا وثلثين سنة فكان رفعه في اواخر السنة الاولى  
 من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها  
 حملت بالمسيح المصارع لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعه  
 ثلثا وثلثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

### ذكر خراب بيت المقدس

الحراب الثاني وهلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان  
 ابتداء عمارته الثانية لمضي الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضي  
 تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذي عمره هو ملك  
 الفرس اردشير بهمن واسمه عند بني اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل  
 كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذي قصد قتل  
 المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان سنة ومنهم ما كان ثم ملك  
 طيطوس وفي السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس واوقع

باليهود وقتلهم واسرهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس  
 وخربه وخرب بيت المقدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا  
 القدس من بني اسرائيل كان لم يغن بالامس ولم تعد اهلهم بعد  
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة  
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة  
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم  
 التواريخ سنة سبع وخمسين وستمائة وخمسة آلاف من هبوط آدم  
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون لبث بيت المقدس على  
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاثا وخمسين سنة  
 ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولبث على عمارته الثانية الى  
 حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين  
 سنة \* قال الحسن بن احمد المهلبى فى « المسالك والممالك » ثم تراجع بيت  
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه  
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورم شعثه واستمر عامرا وهى عمارته  
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خنثبه  
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى  
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى  
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى  
 فى موضعه قمامات البلد وزبالته فصار موضع الصخرة مزبلة وبقى  
 الحال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح  
 القدس فدله بعضهم على موضع الهيكل فنظفه عمر من الزبال  
 وبني به مسجدا وبقى ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك  
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبني على الاساس القديم المسجد الاقصى  
 وفيه الصخرة وبني هناك قبلا ايضا مئبى بعضها قبة الميزان وبعضها  
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والعهد عليه فيكون عمارة  
الوليد هي عمارة الخامسة \* الفرس \* وهذه الامة من اقدم  
امم العالم واشدهم قوة واثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان  
عظمتان طويلتان الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها  
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها  
المسلمون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد واخباره متعارضة ولا خلاف  
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد الفرس  
ولما عرت قبلها عراق وقيل انهم من ولد ايران بن افريدون  
وهم ينسبون الفرس الى كومرت ومعناه ابن النطين كانت ملوك  
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم ورتبهم  
لايما ملهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات في الاولى يقال لهم  
الفيندازية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم « اوشنج »  
و « طهورث » و « جنيد » و « يوراسپ » وهو النضجك و « افريدون  
بن اثفيان » و « منوچهر » و « فراسياب » و « دزد » و « كرشاسف »  
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروبهم امورا يا باها  
العقل ويمجها السمع \* والثانية \* يقال لهم الكينية وهم ادين  
في اول اسمائهم لفظه « كي » وهي لفظه للتويبه قبل معناه الروحاني  
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم « كيكباز »  
و « كيكائوس » و « كينخسرو » و « كيهراشف » و « كيشناسف »  
و « كي ازدشير » و « بهمن » و « نخاني بنت ازدشير » و « دارا  
الاول » و « دارا الثاني » وهو الذي قتله الاسكندر واستولى  
على ملكه \* والثالثة \* هم بعض ملوك الضوائف ويقال لهذه  
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم « اشغابن اشغان »  
ويقال « اشك بن اشكان » و « سابور بن اشغان » و « جور بن  
اشغان » و « بيرن الاشغاني » و « جودزر الاشغاني » و « ترسي



الاشغاني « و « هرمز الاشغاني » و « اردوان الاشغاني » و « خسرو الاشغاني » و « بلاش الاشغاني » و « اردوان الاصغر الاشغاني » \* الرابعة \* وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقال له كسرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم اردشبير بن بابك و آخرهم يزدجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضى الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » اعمى بن حزة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ابيهم الى مهلاك يزدجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى وثمانين سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض ويزعمون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنك هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهنك قاضيا محمود السيرة والسياسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجنيد معناه شعاع القمر فجم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جنيد الاقاليم السبعة وبيوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جنيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي مح آثار ثمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا / فيرغم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترقون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدعا الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قيل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثلاثة اولاد قسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ايرج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والترك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ايرج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيعا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه التنزيه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يغناه نور من يوم قتل الضحاک وقيل معناه مدرك الثار وكان في زمان لهراسف بخت نصر وجعله اصبها على العراق والاهواز والروم وهو الذى خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بنى اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا للهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصده طوائف من العرب مسلمين فاحسن اليهم واتزلهم شاطئ الفرات وينوا موضع معسكرهم وسموه الانبار واستمروا كذلك مدة حبة بخت نصر ورأى رؤيا لم يطبق احد من العلماء والسحرة والكهنة ان ينشد بذلك حتى سأل دانيال فعبرها فخر بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخلع وان يقرب له القرابين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارده وهو ينطق \* قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوس-يوس وغزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر الثاني وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بنى اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر  
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسپ  
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت  
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال المسعودي ويسمى ذلك الكتاب « نسناه »  
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفسره  
زرادشت وسمى تفسيره « زند » ثم فسر التفسير ثانيا وسماه « زنديه »  
وهذه اللفظة هي التي عربتها العرب زنديق واقسام هذا الكتاب  
عندهم ثلثة قسم في اخيار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل  
وقسم في نواميسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبلة وان الصلوات في  
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد  
لهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورتب لهم  
عيدين « النيروز » في الاعتدال الربيعي و « المهرجان » في الاعتدال الخريفي  
وامثال ذلك من نواميسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول احرق  
الاسكندر هذه الكتب ولما جاء ازديشير جمع الفرس على قراءة سورة  
منها تسمى « استا » وجاماسپ العالم من اهل آذربيجان وهو اول  
موبدان كان في الفرس قاله المسعودي وكان ازديشير بهمن ككرما  
متواضعا علامته على كتفه بقلمه من ازديشير بهمن عبد الله وخادم الله  
والسائس الامركم وتفسير بهمن بالعربية الحسن النية وكان بهمن  
متزوجا بابنته خجاني وذلك حلال على دين المجوس فتوفي بهمن  
وهي حامل منه بدارا وساست خجاني الملك بعده احسن سياسة  
ثم ملك دارا وولد له ابن سماه دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه  
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا  
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا  
ملك الفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى  
الاسكندرية وذلت عليه الملوك وحلت اليه الهدايا والخراج من



كل ناحية ورأسه ملوك الأرض من إفريقية والمغرب والأفريقية والصقالية والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على الملوك يقال على خمسة وثلاثين ملكاً وعاد إلى بابل فأت بها وقبيل هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستاً وثلاثين سنة وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة وكان مرضه الخواثق وقيل اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بنى اسرائيل قيل انه بنى السد على يأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك بل ذو القرنين الذي ذكره الله في القرآن وهو ملك قديم كان على زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان باني السد هو الاسكندر الرومي وذو القرنين الصعب بن الرأش وهو الذي مكن الله له في الأرض وعظم ملكه وبني السد على يأجوج ومأجوج وهو من حير قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق ذلك \* ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابي واختار التسك فانقسمت الممالك بين ملوك الضوايف واليونان واستمر بهم الحال على ذلك نحو خمسمائة واثنى عشرة سنة حتى قام اردشير بن بابك وجعل ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكاً ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملوكهم فانهم كانوا ملوكاً صغاراً في الأطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية من بينهم وملك اشغيا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة لغلبته الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مواد المسيح في سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك «يا معشر الناس اجتنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالعاذير» وانقضى ملك اردوان الاصغر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة واثنى عشرة سنة لغلبته الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قيامه وبين  
الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد  
بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجميع الاكاسرة الذين كان آخرهم  
يزدجرد بن شهریار من ولد ازديشير المذكور وظهر في ايام سابور  
« ماني » الزنديق انتقاش صاحب اقول بالنور والظلمة وادعى  
النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانيية والثنوية قال  
في تقويم التواريخ ظهور الماني المثني في سنة احدى وعشرين وثمانمائة  
 وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام \* واما ظهور  
« بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما  
في التقويم

### ﴿ انتباه اصحاب الكهف من نومهم ﴾

كان في سنة ست وثلثين وستة آلاف \* وكان لسابور المذكور  
عناية عظيمة بجمع كتب الفلاسفة لليونانيين ونقلها الى اللغة  
الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي  
يضر بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت  
العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اناسا من تميم وبكر  
بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الاكتاف وقتل النصاري واخرب  
الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباذ بن فيروز ظهر « مردك »  
الزني المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوي في الاموال  
واربشركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل  
قباذ في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمان  
عشرة ومائة وستة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباذ » ولما  
تولى كان صغيرا فلما استقل وجلس على السرير اعاد آل المنذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بن يديه واحرق جيفته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء المساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبتت مله المجوسية القديمة وقمع الاسكندر به وتوجه الى عدن فسكر هناك ناحية من البحر بين جبلين بالصخور وعمد الحديد وكان ذكرا للعلم محبا للعلم وفي ايامه ترجم كتاب «كليلة ودمنة» وترجمه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ايامه رأى الموبدان ان الابل اصعب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافزعه ذلك وسياتي تفصيله \* وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صلّم لاربع وعشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صلّم في السنة الثامنة والاربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمائة للاسكندر لمضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام ابنه هرمز ثم سمل پرويز ابنه عينه وتمك وغزا الروم وجمع في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من الملوك وكان يشتو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبنى بيوت انيران وتزوج «شيرين» المغنية وبنى لها قصر شيرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يد ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم \* ولمضى اثنتين وثلاثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صلّم من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون لرسول الله صلّم سبع سنين في ايام انوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امسك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنتان وثلاثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك



فتكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة  
والثلاثون وتسعمائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم  
الروم يغزو بلاد كسرى وفي منابذة هذا الغلب بين فارس والروم  
نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري واذنى الارض التي  
اشارت اليه الآية هي اذرعان بصرى التي كانت بها هذه الحروب  
ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد  
الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يذنبون  
لفارس لانهم غير دائنين بكتاب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم  
اهل كتاب وفي كتاب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز  
هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب \* واتفق صاحب  
التقويم وتاريخ القدس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله  
وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط  
آدم عليه السلام \* قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولي الله المحدث  
الدهلوي لا يخفى ان هذه السنين ستون شمسية والسنون المأخوذة من  
مولد النبي صلعم قرية وجهها في الحساب لا يخفى عن مسامحة بل  
المناسب اما ارجاع ما بعد المواد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى  
القمرية \* فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف  
اذا اخذت قرية صارت ستة آلاف وثلاثمائة واحد وخمسين سنة  
قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر  
ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخمسون  
والف ومائتان من هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة  
آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا من المولد  
الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان وثمانى عشرة سنة شمسية  
وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين من هبوط آدم عليه السلام  
الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلاثمائة واحد وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جمهور اهل التاريخ ومنهم صاحب تاريخ  
القدس والخليل. وتقويم التواريخ قد خلطا الامر وغفلا عن التميز  
والله الهادي انتهى وسيتى لذلك مزيد ايضاح ان شاء الله تعالى \*

ولما ملك شبرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق  
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا  
ويرمى التاج عن رأسه ثم هلك وذلك اردشير بن شبرويه وكان ابن  
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت المملكة  
ثم قتل وولوا الملك بوران بنت كسرى پرويز فاحسنت السيرة ثم هلك  
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنسدة من بني عم كسرى پرويز  
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزى دخت بنت  
كسرى پرويز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز  
فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها  
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت المملكة  
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل انوشيروان  
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك ستة  
اشهر وقتلوه ثم ملك يزدجرد بن شهربار من نسل اردشير بن بابك وكان  
ملكه كالخيال بالنسبة الى ملك آباءه وغزت المسلمون بلادهم وكان  
عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان  
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك  
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر  
عن دولة الفرس عند المحققين \* قال الطبري فجميع سني العالم من  
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستائة  
واثنتان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في توراة اليونانيين  
سنة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل  
يزدجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزدجرد عندهم

لثلاثين من الهجرة واما عند اهل الاسلام فبين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائة سنة وبين نوح وابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونقله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلى ستمائة سنة ورواه عن سلمان الفارسى وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

### ﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلافا من الامم ما بين قبطى ويونانى وعلمنى الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغريبه وكانوا صابئيه يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصه بعلم الطلسمات والثيرنجيات والكيمياء وكانت مدينه منف هى كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العمالقه وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وطال عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من القبط وهو الذى ادعى الربوبيه وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه فى كتابه العزيز ولما هلك ملك القبط بعده دلوكة المشهورة بالعجوز من بنات ملوك القبط وانتهى السهر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خرابا اربعين سنة حتى انقرضت دولة بنى بخت نصر فتوالت ولاه الفرس عليها فكان منهم طخارست وفى ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للمقريزى اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا فى هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان



بن عابر بن شالخ المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول  
من نطق بالعريية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس  
وسمى سبأ وهو الذي بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين  
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه حير بن سبأ الى ان  
ملك بلقيس بنت الهمدان عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود  
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يتهود القاء في  
اخدود مضطرم نارا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده  
ذو جدن وهو آخر ملوك حير وكانت مدة ملكهم على ما قبل الفين  
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ  
اسم من تاريخ ملوك حير لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع  
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكا  
ملكوا في مدة الفين وعشرين سنة ثم ملك اليمين بعدهم من الحبشة  
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت اليمين للاسلام \* وكان اول من  
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان  
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم منكه اللخميون واولهم عمرو بن عدى  
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب المغرور واستمر مالكا  
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت  
ملوك غسان عمالا للقياصرة على عرب الشام واصل غسان من اليمين  
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم « جفنة بن عمرو » وآخرهم  
« جبلة بن الايهم » وهو الذي اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد  
اختلف في مدة ملك الغسانية ف قيل اربع مائة سنة وقيل ستمائة سنة  
وقيل بين ذلك \* واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد  
عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم  
الثانية فهم من ولد قحطان فلك يعرب اليمين واخوه جرهم الحجاز  
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

عمر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخرهم الحارث ومن ملوك العرب « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة وعبدها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون واطالوا في بيانها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين من مولد رسول الله صلعم وقيل في عام وقعة بدر والاولى اولى قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد اسمعيل بالاتفاق الا الاباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء يرجع الى يقينه وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقضوا فليس على وجه الارض منهم احد واما قحطان فقيس من ولد اسمعيل وهو ظاهر كلام البخاري في قوله بان نسبة اليمن الى اسمعيل واما قضاعة فقيس انها من حبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك والنسب البعيد يحيل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

### ﴿ ذكر الامم ﴾

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان امة وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* ﴿ امة السريان ﴾ هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالسرياني وملائهم هي ملة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث وادريس ولهم كتاب يسمونه « صحن شيث » ولهم صلوات سبع وصوم ثلثين يوما واعباد عند نزول الكواكب الخمسة المتحيرة بيوت اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون اهرام مصر ويؤمنون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادريس

والآخر قبر صابئ بن ادريس \* قال ابن حزم والدين الذي انتحله الصابئون اقدم للاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي نحن عليه الآن \* قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار مذهبهم التمسك بالروحانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التمسك بالبشر والجسمانيين \* امة القبط \* وهم من ولد حام بن نوح وكان سكناهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة يعبدون الهياكل والاصنام وهذه الامة اقدم ام العالم واطولهم امدا في الملك واختصوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليفة الى ان صلبهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم واعهدهم كان الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل امرهم مثل العمالة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر من ايديهم ثم يتقلص ظلهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان انقرضوا في مملكة الاسلام \* امة الفرس \* ومساكنهم وسط المعمور يقال لها ارض فارس منها كرمان والاهواز واقايم بطول ذكرها وجميع ما دون جيحون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما ما وراء جيحون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في نسب الفرس فقليل انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد يسيرة لا يعتد به مثل تغلب الضحاك وفراسياب التركي وملوك الفرس عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام الزاجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من



الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل  
 وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد و منازلهم جبال  
 شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تذبوا وقيل انهم اعراب  
 العجم وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرثية اثبتوا الها قديما  
 وسموه «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموه «اهرمين» والاول عندهم  
 هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والحرز من  
 الظلمة واهذا عبدوا النيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى  
 آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته  
 كلام طويل لا فائدة فيه وقال باله يسمى «ارمزد» بانفارسي وانه  
 خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم  
 منها النوروز والتبركان والمهرجان والفروردجان والكنبهارات زعم  
 زرادشت ان في كل يوم خلق الله نوعا من الخليفة من سماء وارض  
 وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام ثم امة اليونان  
 وهم نجموا من رجل اسمه «الن» ولد سنة اربع وسبعين لمولد موسى  
 عليه السلام ولم يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم  
 صارت فيهم الفلسفة في زمان بنخت نصر \* قال الشهرستاني ان  
 ايدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس  
 كان في زمن سليمان وهذا يخالف ما سبق فان بنخت نصر بعد  
 سليمان بأكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج  
 القسطنطيني من شرقيه وغريه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم  
 وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر نبطش وهم فرقان الاغريقون  
 واللاتينيون قيل انهم من ولد يافت وهو الصحيح باتفاق من المحققين  
 وقيل من جلة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم  
 من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت  
 عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرة من بعده الذين صلبهم الاسلام وهم ملوك  
 بالشام وجميع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية  
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا  
 مطريا وهو المشتمل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمخون  
 والايقاع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب  
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان في زمن بخت نصر  
 واخذ عن لقمان و«ابيدقليس» و«فيثاغورس» وكانا في زمن داود  
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلك ووصل  
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الذ من حركات الافلاك ولا رابت  
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم في سنة ١٩٦ لبحث نصر  
 فيكون قبل الهجرة بالف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»  
 اقام في غار ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل في  
 الحبس بالسسم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل  
 وجلس على كرسية و«ارسطوطاليس» كان تلميذا لافلاطون وكان  
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير منازع كان يعلم الحكمة وهو ماش  
 تحت الرواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالنسائين في  
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد  
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناء رومة وبين الاسكندر  
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبل ذلك  
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقريب يكون  
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل  
 من الف سنة و«طيمائوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة  
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق  
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد الهند فملكها ثم زحف  
 الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهرم

واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم ينله سائر تلاميذه ومنهم « برقلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شها في قدم العالم ومنهم « طيموخارس » حكيم رياضي عالم بهياة الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطي وكان قبل بطليموس باربعمئة وعشرين سنة و « فرفورايوس » من اهل مدينة صور على البحر الرومي بالشام كان بعد زمان جالينوس فصر منكرات كتب ارسطو و « فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومي الى السرياني قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربي و « فولس الاجايطي » ويعرف بالقوالي كان خيرا بطب النساء كثير المعانات له و كان مقامه بالاسكندرية و « لسلون التعصب » يقرى فلسفة افلاطون ويتصرلها و « مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربي و « منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو و افطمين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدا الكواكب وحققاها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحد و سبعين سنة و « مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة المسماة « بالارغن » وهي آلة تسمع على ستين ميلا و « مغنس » من اهل حصص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و « مثروديپتوس » كان طبيباركب معجونا يسمى باسمه وكان معتنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس وجالينوس » فرزمانهما متأخر عن زمان اليونان و كانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس



اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة اكثر من  
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب \* قال ابن خلدون ومن حكماء  
اليونانيين « انكيشاغورس » كان مع حكمته مبرزاً في علم الطب وبعث  
به بهمن ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايفاده عليه ضئانة  
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات  
بصقلية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصآت المسمى  
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو ويعيد وايس  
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره ومحققه ومنهم  
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رصده ورصد  
بطليموس مائتان وخمس وثمانون سنة فارسية بالتقريب \* امة اليهود \*  
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل  
اثنا عشر ابناً وهم الاسباط وجميع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط  
وامة اليهود اعم منهم لان كثيراً من اجناس العرب والروم والفرس  
وغيرهم صاروا يهوداً ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل  
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود  
فيقال هاد الرجل اى رجع وتاب وانما لزمهم هذا الاسم لقول موسى  
\* انا هدنا اليك \* اى رجعنا \* وقال البيروني في الآثار الباقية  
ايس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد  
الاسباط وابدات المعجمة بالمهمله قلت وهذا هو الصواب لان القرآن  
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة \* امة النصارى \*  
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في تجسد الكلمة مذاهب شتى  
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف  
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشمعة ومنهم من قال  
تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح  
بمازجة اللبن الماء وانفقت النصارى على ان المسيح قتلته اليهود وصلبوه







وافترقت على اثنين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية والتسطورية واليعقوبية \* والبطاركة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجائليق بمنزلة الامام الذي يؤم في الصلوة والشماسة بمنزلة المؤذنين وقومه المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجمعة الصلبوت وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطي والدنخ وعيد الصليب واليلا \* واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالعبرانية و « مرقس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس باليونانية ايضا \* ومن الامم الداخلة في دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحملهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم \* واما امم النصارى فهي الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجراسكة نصارى الا انهم الآن مسلمون واما المسلمون القاطنون في جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى ويوجد في سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولقتهم العربية وبقية النصارى في بلاد اوربا وامريكا وغيرهما وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعني البريطانيون والفرنساويون والاطليسيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على ساطنة الهند \* امة الهند \* فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبد الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالافلاك والتجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم  
والعجم والهند ممالك منها مملكة قنوج وهي منقطعة عن البحر ولاهلها  
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان اهلها نحو مائتي الف سنة قاله  
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان ام تغن بالاس ولعم  
ما قيل

- \* ورايت معالم دارسنة \* رسمته من اولة السبل \*
- \* وسالت رسوم الاربع ما \* فعلت بك سابقة الازل \*
- \* فاجابت قال الله لئسا \* وسؤالك من جهة الغفل \*
- \* تلك الايام نداولها \* لامكت لهن على رجل \*

وكانت هذه البلدة هي موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى  
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد ونزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش  
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية  
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك  
ولها ملوك وطوائف وايام ومجاريات قد اكثر المصنفون فيها الكلام  
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا \* حجج الكرامة في آثار  
القيامة \* فان سنت ان تطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه  
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان  
بواسطة السند \* وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد  
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها  
رتيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الثاني قشمر وكان  
المسلمون غالبين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من  
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك \* ام السودان \*  
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فبهم مجوس ومنهم من يعبد  
الحيات ومنهم صاحب اوثنان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون



بشر خصال وهي تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المنخرين وغلاظ الشفتين وتحدد الاسنان وتنت الجلد وسواد اللون وتسقق اليدين والرجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الجيش» وبلادهم تقابل الحجاز وبينهما البحر وهي بلاد طويلة عريضة وخصبانهم افخر الحصان ومنهم «التوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذي كان مع داود عليه السلام من التوبة ومنهم ذواتون المصري وبلال بن حامة مؤذن النبي صلعم ومنهم «البجا» وهم شديدا السواد عراة يعبدون الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدامم» وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم زنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلمون ومنهم «الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينته غانة هي من اعظم مدن السودان وهي في اقصى جنوب المغرب  ام الصين  هي بلاد طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولا وعرضا من بحر الصين في الجنوب الى سد بأجوج ومأجوج في الشمال وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلا واحذق الناس في الصناعات وهم قصار القدود عظام الرؤوس اهل مذاهب مختلفة مجوس واهل اوثان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى ويقال له صين الصين هو نهاية العمارة من جهة الشرق وليس وراءه غير البحر المحيط ومدينته العظمى يقال لها السيلي  بنى كنعان  هم اهل الشام وانما سمي الشام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشاءمت به بنو كنعان هو ابن حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر  افه البربر 

اختلف فيهم اختلافا كثيرا فقل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افريقس الحميري وزنانه منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازيع بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر وقبائل البربر كثيرة جدا منهم كنعانة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم لسان غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجمان \* امة عاد \* هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزمخشري ان شدادا هو الذي بني مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الباقوت والزبرجد يحكى بها الجنة لما سمع وصفها طمأننا منه وعنوا ويقال ان باي ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى \* والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء المفسرين وارم المذكورة في قوله تعالى \* ارم ذات العماد \* القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام \* ابنتون بكل ريع آية تعبثون وتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتكم جبارين \* وقد كثر الاختلاف في ذكرهم وجميع ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة \* امة العمالقة \* هم من ولد عمليق بن لاوذ بن سام بهم يضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جاعة بالشام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فاقتاهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي <sup>في</sup> امم العرب <sup>في</sup> العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائدة وعاربة ومستعربة « اما البائدة » فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاولى وكانت على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيهِ ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في ابناء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنيه انما يتكلمون بالعجمية الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فتعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيهِ وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب التابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة واثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتناول الاحقاب ودروسها الا ما بقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار الازلية فمقطع الاسناد ولذلك كان المعتمد عند الاثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من اخبار اليهود وعلماؤهم اهل التوراة اقدم الصحف المتزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب بدء الخليفة فلا نقول على شئ



منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبري و « البدء » للكسائي فانما نحوا فيها معنى القصاص وجروا على اساليبهم ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا الوثوق بها فلا ينبغي التعميل عليها وتترك شأنها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع لها ذكر في التوراة الا ان بني اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار هذا الجيل \* ثم ان هذه الامم على ما نقل كان اهم ملوك ودول « واما العرب المستعربة » فهم واد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم سبأ عيد شمس فلما اكثر الغزو والسبي سمى سبأ وكان له عدة اولاد منهم حير وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد حير بن سبأ خلا عمران واخيه مزريقا فانهما من ولد كهلان بن سبأ بن حير بن سبأ ومنهم التبابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشحر ومن قضاة بنو كلب نزأوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف الشام ومنهم حارثة ابوزيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز التمام من جهة بحر جدة وبنو سليخ وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنو كهلان وصار منهم احياء كثيرة والمشهور منها سبعة وهي الازد وطبي ومذحج وهمدان وكندة ومراد وانمار ومن الازد الغسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والمسلمون منهم هم الانصار وخزاعة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد وحصل لخزاعة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال معاشر قريش هذه مغابيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خزاعة واخرجها من مكة ومن خزاعة بنو المصطلق الدين فزاهم رسول الله صلعم وسكنت بنو دوس احدى الشروات المظلة على تهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاصح ان اسمه عمير بن عامر واما عتيك وغافق فقييلتان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلندی ملوك عمان والجلندی لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى حيفر وعبد ابني الجلندی واسما مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص وزات طي بنجد الحجاز في جيلي اجأ وسلمي فعرقا بجيل طي الى يومنا هذا ومن بطون طي جديلة ونبهان وبولان وسلامان وهي سدوس بضم السين ومن طي زيد الخيل وسماء رسول الله صلعم زيد الخير وحاتم طي المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلعم ثم علي بن ابي طالب ومن النخع سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهي قبيلة الاسود الكذاب الذي ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب رسول الله صلعم ولهمدان من بني كهلان صيت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلي حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب علي بن ابي طالب وهو الذي قتله معاوية صبرا ومنهم القاضي شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضي الله عنه وحصين بن غير السكوني الذي صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلعم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والانمار فرعان وهما بجيلة وخنعم وبجيلة هي رهط جرير بن عبد الله البجلي صاحب رسول الله صلعم « بنو عمرو بن سبأ » ومنهم تلح بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صلّم  
والناذرة ملوك الحيرة وكانت دولتهم من اعظم دول ملوك العرب  
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابي موسى  
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية  
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل  
هناك يعرف بجبل عاملة \* العرب المستعربة \* هم ولد اسمعيل بن  
ابراهيم الخليل وقيل لهم المستعربة لان اسمعيل لم تكن لفته عربية بل  
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة القان  
وسبعماية وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل  
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت  
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر  
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز  
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم  
ومفتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار  
توجه اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة  
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى  
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدن  
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

\* وكنا ولاة البيت من بعد ثابت \* نطوف بذاك البيت والامر ظاهر \*  
\* كان لم يكن بين الحجبون الى الصفا \* انيس ولم يسمر بمكة سامر \*  
\* بلى نحن ككنا اهلها فابادنا \* صروف الليالي والجدود العوار \*

ثم ولد لقيذار ابنه حل ولحل نبت ويقال ثابت وقيل نبت ابن اسمعيل  
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلامان ثم ولد له النهميسع وولد له البسع  
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولعد نزار ولنزار  
اربعة منهم مضر على عمود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اواهم



اباد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة  
 ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيعة  
 ولاسد جديله وعتره ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب  
 ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو  
 حنيقة ومنهم مسيلة الكذاب ومن اسد بنو عتره وهم اهل خيبر  
 ومن عتره القارطان ومن ربيعة النمر ولجيم والعجل وبنو عبد  
 القيس ومن اسد السدوس واللاهزم والثالث اثمار ومضى الى اليمن  
 فتنازل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر  
 الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان  
 فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله لقيس  
 المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان  
 رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقيل  
 ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو طامر وصعصعة  
 وخفاجة وما زالت خلفاجة امرة العراق من قديم والى الآن  
 وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا  
 من اباد وقيل من بقايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو غير وياهلة ومازن  
 وغطفان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والتابغة  
 وعدوان نزأوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لاياس مدركة على عمود  
 النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة  
 الى امهما خندف واسمها ليلي بنت حلاوان وصار من طابخة قبائل منهم  
 بنو تميم والزياب وبنو ضبه وبنو مزينة ثم ولد لمدركة خزيمة على  
 عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين  
 منهم ابن مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على  
 عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش  
 ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنانة على عود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو غفار رهط ابي ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدج وبنو ضمرة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلظ من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقتل اته قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذي سنده وولد انضر مالك على عود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد لمالك فهر على عود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تاكل دواب البحر وتقهرهم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجمع اشقات بني فهر سموا قريشا لانه قرشهم اي جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسما لبني فهر لا قهر نفسه وولد لقهر غالب على عود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثاني بنو الخلج ومنهم ابو عيينة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغالب لوى على عود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عود النسب وهم سعد وخزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عود النسب وخارجا عنه هصيص وعدي فبن الاول بنو جمح ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى وبنو سهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثاني بنو عدي ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد مرة على عود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الثاني بنو مخزوم ونسب خالد بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عمود النسب وولد له خارجا عنه زهرة ومنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي وقاص احد العشرة ونسب آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسب عبد الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارجع مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا واثل مجدهم ثم ولد لقصي عبد مناف على عمود النسب والخارج عنه عبد الدار وعبد العزى فمن الاول بنو شيبه الحجابة ومن الثاني النضر بن الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم صبرا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله عليه وسلم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عمود النسب هاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فمن الاول امية ومنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم صبرا يوم بدر ومن المطلب المطليون ومنهم الامام الشافعي ومن نوفل النوفليون ثم ولد لهاشم عبد المطلب على عمود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عمود النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم حمزة والعباس وابوطالب وابولهب والقيداق ومنهم من يقول هو جمل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم ولد لعبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد حير فلما صار الملك الى ابرهة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب وحدث



في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما نريد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بيته وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها وليت رب يمنعه فامر ابرهة برد اباعره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة ونهياً لدخولها بقي كلما قبل فيه مكة وكان اسم الفيل محمودا يتام ويرى نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام بهرول ويتناهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابليل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففقدتهم بها وهي مثل الحمص والعصا فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصاب ثم ارسل الله تعالى سيلا فالفاهم في البحر والدى سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن يتدر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت العجم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا نذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اكثروا الجمع والتاليف فيها وهي كثيرة شهيرة  
 متبصرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرفا  
 منها في كتاب حج الكرامة في آثار القيامة ﴿ مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
 اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين  
 سنة وكان ابوه قد بعثه يمار له فر يثرب فأت بها ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 شهرين وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن في  
 دار الحارث بن ابراهيم بن سراقفة العدوي وهم اخوال عبد المطلب  
 وقيل دفن بدار النابتة ببني النجار وكان ابوه يحبه لانه كان  
 احسن اولاده واعفهم وجميع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال  
 وجارية حبشية اسمها بركة وكنتها ام ايمن وهي حاضنة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي بنت وهب  
 بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم  
 الاثنين لعشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام  
 الفيل وكان قدوم الفيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة  
 الثانية والاربعون من ملك كسرى انوشروان وهي سنة احدى وعشرين  
 وثمانمائة اقلية الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثلثمائة وست عشرة  
 لبحث نصر وكفله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورثته والتمس له  
 الرضاعة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي  
 ذؤيب وكان اهله يتوسمون فيه علامات الخير والكرامات من الله  
 قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح جده  
 عبد المطلب عنه ودعا له قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب ارايتك  
 ابنك هذا الذي اكرمنا على وجهه ما سميت قال سميت محمد فقالوا  
 فيم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله تعالى  
 في السماء وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده المتصل بالعباس  
 قال ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم مختونا مسرورا قال فاعجب جده وحظي

عنده وقال ليكون لابني هذا شان و روى ايضا عن هاني المخزومي قال لما كانت البلية التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اربحس ابوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وتحدث نار فارس ولم تحمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة ساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس فى منامه ابلا صعايا تقود خيلا عرابا قد قطعت دجله وانتشرت فى بلادها فلما اصبح كسرى افترعه ذلك واجتمع بالموبدان فقص عليه ما رآى فقال كسرى اى شئ يكون هذا فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكتب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى رجل عالم بما اريد ان اساله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنان الفسافى فاخبره كسرى بما كان من اربحس الابوان وغيره فقال له علم ذلك عند خان لى بسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اشفى على الموت فسلم عليه وحياه فقم سطيج عينيه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وتحدث نار فارس وقاض وادى السماوة وغاضت بحيرة ساوة فليس الشام لسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه و قدم عبد المسيح على كسرى واخبره بقول سطيج فقال انى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور فلك منهم عشرة فى اربع سنين وذكر فى العقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكين بطنه واستخراج الطلقة السوداء من قلبه وغسلهم احشاه وقلبه بالثلج وذلك لاربعة من مولده وكان شانه فى رضاعه وصباه وشبابه ومرباه عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة فى اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم يدى بالرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق



الصحيح \* واما شرفه صلعم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلعم \* والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحكم الله ورسوله \* وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم \* ان الله خلق السموات سبعا فاختر العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم \* وعن عائشة قالت قال رسول الله صلعم \* قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بني اب افضل من بني هاشم \* وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لا يسعها هذا المقام \* واما نسبه صلعم فقد تقدم ذكر بني اسمعيل الذين هم على عود نسب رسول الله صلعم والخارجين عن عود النسب \* واما نسبه صلعم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النسابين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق من النسابين انتهى \* ولكن الخلاف في عدة الاء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فقد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة \* قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلعم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى \* وقال ابن خلدون ان الاء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخلطة مختلفة بالقلة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى \* وفي سبائك الذهب  
لابي الفوز محمد "امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى  
عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق  
عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد  
وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان  
ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابة وقال  
هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في  
النسب \* ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم  
فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري  
وغیره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم  
مالك فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من  
ينخبر به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم  
منها ما ورد عنه صلّم انه قال \* لا تجاوزوا معد بن عدنان \* وعن ابن  
عباس قال ان انبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز معد بن عدنان  
ثم يمك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب  
قال انما ينتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا ندرى ما هو وقد تقدم  
الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين على بعد المدة بين  
عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء  
او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير \* قال ابوالفدا  
وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب  
يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض  
وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء  
ترجت من العبرانية انتهى \* وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا  
اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا  
هو سبب الاختلاف انتهى \* ومواطن بني عدنان مختصة بنجد وكلها

بادية رحالة الا قريشا بمكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب الاطيء من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار \* وكان له صلح من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله » و « ابراهيم » و من الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم » و « فاطمة » و اوصافه الغر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله صلح يحبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ريحانتا رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لخمس خلون من شعبان سنة اربع من الهجرة وقال صلح \* حسين منى وانا من حسين احب الله من احب الحسين \* وفضائله كثيرة لا يسعها المقام وولد له « علي » ويلقب بزين العابدين بالمدينة في ايام جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بسنتين وتوفي سنة اربع وتسعين ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخمسون سنة ومات مسموما سمه الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده الحسين بثلاث سنين وامه فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية وخمسون سنة مات بالسهم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة وامه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قبل مات مسموما في زمن المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة وثمانية وعشرين وامه حميدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخمسون سنة ودفن بمقابر قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان في آخر صفر سنة مائتين وثلثين وله من العمر خمسة وخمسون



سنة و ولد له « محمد الجواد » بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة  
تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل  
وسيره الى المدينة توفي ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده  
موسى الكاظم و ولد له « علي الهادي » وتوفي يوم الاثنين سنة  
مائتين واثنين وخسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون  
سنة واليه ينتهى نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله  
صلم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الزكى  
على عمود النسب و ولد له على الاشقر المختار و ولد له عبد الله و ولد  
لعبد الله السيد محمد البغدادي و ولد له السيد محمود و ولد لمحمود  
السيد محمد البخاري و ولد لمحمد المذكور السيد جعفر و ولد لجعفر  
السيد على موبد البخاري و ولد له السيد حسين ابو عبد الله الملقب  
بالسيد جلال اعظم البخاري و ولد له السيد احمد الكبير و ولد له  
السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت المتوفى  
بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه اج و ولد له السيد محمود  
الملقب بناصر الدين و ولد له السيد حامد الكبير و ولد له السيد  
ابو الفتح ركن الدين سجاد و ولد له السيد جلال الثالث البخاري  
و ولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج و ولد له  
السيد جلال الرابع و ولد له السيد تاج الدين و ولد له السيد كبير  
و ولد له السيد على اصغر و ولد له السيد لطف الله و ولد له السيد  
عزيز الله و ولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده و ولد له السيد  
على الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر انور جنك المتوفى بارض حيدرآباد  
من بلاد دكن و ولد له والذي « السيد العلامة حسن » المعروف بسيد  
اولاد حسن القنوجي المتوفى بقنوج سنة ثلث وخسين ومائتين  
والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يغنى شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

﴿ ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع ﴾  
﴿ العرب على الاسلام بعد الالباء والحرب ﴾

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه نابت ثم صارت ولاية البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البنيان موضع الحجر الاسود فاختصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان رسول الله صالم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب وان يمسك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعوه الى موضعه ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صالم عند وصوله الى موضعه فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم اتوا ببناء الكعبة وكانت تكسى القباطي ثم كست البرود واول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف وكان عمر النبي صالم حين رضيت قريش بحكمه خمسا وثلاثين سنة قبل مبعثه بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما من الحجاز فكانوا ظعونا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من العيش بحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلؤل العراق والشام واربابهما يتزلون حاميتهم بشقورها ويجهزون كتابهم بنحوها ويولون على العرب من رجالاتهم وبيوت العصائب منهم من يسومهم القهر ويحملهم على الانقياد حتى يؤتوا جباية السلطان الاعظم واتاة ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من يسترهن ابناهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارياب وميرة الاقوات والعساكر من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر بالحيرة للفرس وفي آل جفنة بالشام للروم وفي بنى حجر هؤلاء على مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى والحاد وقطع ارحام وتنافس في الردي واعراض عن ذكر الله فكانت عبادتهم الاوثان والحجارة واكلهم العقارب والخنافس والحيات والجملان واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنة وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم وانما كان تنافسهم المودة والسآينة والوصيلة والحامي فلما تأذن الله بظهورهم واشترأبت الى الشرف هوادى ايامهم وتم امر الله في اعلاء امرهم وهبت ريح دواتهم وملة الله فيهم تبدت تباشير الصباح من امرهم واونس الخير والرشد في خلاهم وابدل الله بالطيب الخبيث من احوالهم وشهرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم متابا وبالشر خيرا وبالضلالة هدى وبالسفينة شيعا وربا وابالة وملكا واذا اراد الله امرا بسر اسبابه فكان اهم من العز والظهور قبل المبعث ما كان وتنافست العرب في الخلال وتنازعوا في المجد والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتكلمونه من هدى آباؤهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان وتواصوا بالنفر في البلدان بالتماس الخليفة دين ابراهيم نبهم ثم تحدث الكهان والحزاة قبل النبوة وانها كائنة في العرب وان ملكهم سيظهر وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته



وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب القبل ارهاصا بين يدي  
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذئب يزن ثم رجعت  
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى الكون لاستماع انبائه

### ﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صلعم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاحمر رسولا فانهضوا  
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالية فكان اول ما ابتدى به من  
النبوة الرؤيا الصادقة وحبيب الله اليه الخلوقة وكان يجسور في جبل  
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في  
رمضان للمجسورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت اثيلة التي اكرمه  
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له  
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال فاقرأ قال \* اقرأ  
باسم ربك الذى خلق \* الى قوله \* علم الانسان ما لم يعلم \* فقرأها وقال  
ورقة بن نوفل لقد جاءه الناموس الاكبر الذى كان ياتى موسى بن  
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا \* وكان  
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار  
علي بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله  
صلعم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى  
اسلم عربن الخطاب وكان ما كان \* والله الامر من قبل ومن بعد  
وكان امر الله قدرا مقدورا \* يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد \* وكتب  
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابى القدا وابن خلدون  
والحميس تغنى عن بيان احواله صلعم لانها اشتملت على جميع ما كان  
من مولده الى وفاته صلعم ولبس هذا موضع تفاصيلها

## ﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه محدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافة رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم القرمس فعندها استحضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماه روز ومعناه حساب الشهور والايام فعربوا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جعلوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون المبدأ سنة هذه الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد نصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقرى ثمانية وستين يوما وجعلوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلعم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

## ﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين سنة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المجمين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة  
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة  
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة  
وسبع وثلاثون سنة واما على اختيار النجمين فنقص ما ذكر وكذلك  
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بخت نصر فين الهجرة وبين  
الطوفان على اختيار النجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون  
سنة وكان الطوفان لستمائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده  
ثلاثمائة وخمسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس  
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات  
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الالسن على اختيار المؤرخين ثلثة  
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فتقص عنه  
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين  
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون  
سنة واما على اختيار النجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة  
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل  
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة  
سنة من عمر ابراهيم وهو القريب والله اعلم \* وبين الهجرة وبين  
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثلثمائة وثمان واربعون  
سنة واما على اختيار النجمين فتقص عنه مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين  
الف وثمانمائة وقريب سنين وكان فراغه لمضي احدى عشرة  
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة  
موسى واما على اختيار النجمين فتقص عند مائتين وتسعا واربعين  
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة



وتسع وستون سنة وايس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب  
بيت المقدس الف وثلثمائة وخسون سنة وكان لمضى تسع عشرة  
سنة لبخت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة  
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلثون  
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقى الاسكندر  
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس  
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه باثني  
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة  
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان  
وخسون سنة وكانت بسنة اثني عشرة من ملك اغسطس وبين  
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحدى وثلثون  
سنة وكانت بسنة اربع وثلثمائة لغلبة الاسكندر ولاحدى  
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين  
الهجرة وبين الخراب الثانى لبيت المقدس خمسماية وثمان وخسون  
سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو  
تاريخ لسنه اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانس  
خسماية وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديشير بن بابك  
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك  
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلاطيانس ثلثمائة وتسع  
وثلثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة  
من مولد رسول الله صلعم ثلث وخسون سنة وشهران وثمانية ايام  
الهجرة وبين مبعث رسول الله صلعم ثلث عشرة سنة وشهران  
وبين الهجرة وبين وفاة رسول الله صلعم تسع سنين واحد  
اثنان وعشرون يوما وهى بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ  
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

### ﴿ ذكر اختلاف التواريخ القديمة ﴾

ينبغي لتأمل التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين  
كثير جدا \* قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان  
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس \*  
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثلثمائة وثلث سنين من غلبة  
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وكذلك عند ابي معشر وكوشيار  
وغيرهما من النجميين ان بين الطوفان وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة  
وخمسا وعشرين سنة وهو الثابت في الزيجات مثل الزيج المأموني  
وغيره \* واما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين الطوفان وبين  
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعاء وسبعين سنة فيكون التفاوت  
بينهما مائتين وتسعا واربعين سنة \* وسبب هذا الاختلاف ان من  
هبوط آدم الى وفاة موسى لا يعلم الا من التوراة والتوراة مختلفة على  
ثلاث نسخ كما ستقف على ذلك ان شاء الله تعالى \* واما ما بين وفاة  
موسى الى ابتداء ملك بخت نصر فيعلم من النجميين قال ابو عيسى  
ويعلم من قرانات زحل والمشتري في الثلاثات وهم ايضا مختلفون  
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بني اسرائيل وهو ايضا غير محصل \*  
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم  
كانوا يؤرخون من ابتداء ملك كل من يتلك منهم فكثرت ابتدآت  
تواريخهم \* قال حمزة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا  
لا مطمع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

اللغات ككقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غايه التعسر

﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى الطوفان الفس وثلثمائة وسبع سنين و كان الطوفان ستمائة سنة خلعت من عمر نوح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فنوح قد ادرك جميع آباءه الى آدم وهذا غايه المنكر وتنبئ هذه النسخة ان من انقضاء الضوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عاله السلام تسعمائة وسبعا وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فمن آدم الى وفاة موسى حينئذ القان وسبعمائة وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضمنا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثمانون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعيشه معه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وست وخسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبئ ان نوحا ادرك من عمر ابيه الخليل ثمانيا



وخمسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم  
 اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجت بعد قوم نوح وامة  
 صالح نجت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وبما يدل  
 على ذلك قوله تعالى مخبرا عن هود فيما يعظ به قومه وهم قوم  
 عاد \* واذكروا اذ جعلكم خلقا من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق  
 بسطة \* وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعظ به قومه وهم  
 ثمود \* واذكروا اذ جعلكم خلقا من بعد عاد وبوأكم في الارض  
 تتخذون من سهولها قصورا وتمتون الجبال بيوتا \* فقد ظهر  
 فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي بيد اليهود الى  
 زماننا هذا وعليها اعتمادهم \* وتستوف ما تنبئ به من جملة سني  
 العالم قد تقدم انها تنبئ ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الف  
 وخسمائة وستا وخمسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم  
 مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى  
 خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين  
 الهجرة فيه المذهب المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى  
 العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمائة واحدى  
 واربعون سنة واما على اختيار التجمين فتقص من هذه الجملة  
 مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك  
 اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجملة سني هذه  
 التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الف  
 واربعمائة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجملة هي القدر الذي  
 نقصه اليهود من الماضى من سني العالم فتقصوا من قبل الطوفان  
 ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمائة وتسعا وثمانين  
 سنة الجملة الف واربعمائة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمد  
 اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه واد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتمدوا في كل من بعده فنقص من سني العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يجيء في اواخر الزمان وكان يجيء المسيح في الالف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة « والثالثة التوراة اليونانية » وهي التي اختارها المحققون من المؤرخين وايس فيها ما يقتضي الانكار من جهة الماضي من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثنان وسبعون حبرا قبل ولادة المسيح بقرب ثلثمائة سنة لبطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبئ به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والطوفان الفان ومائتان واثنان واربعون سنة وما بين الطوفان وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ التوراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر فيه خلاف بين النجمين والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطي واريخ به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال  
 البشر » واما الذى اختاره النجمون واثبتوه فى الزيجات من المدة  
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين  
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ  
 المشهورة من المدد وقال ينبغى ان تعلم ان المحققين من النجميين  
 والمؤرخين قد اختلفوا فى المدة التى بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر  
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان  
 بينهما تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما وهو  
 الذى اخترناه واثبتناه فى جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل  
 الجبر سنة فصار الثبوت فى الجدول تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما  
 ابو معشر وكوشيار وغيرهما من كبار النجميين فانهم اثبتوا فى  
 الزيجات ان بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر سبع مائة  
 وعشرين سنة وذلك ينقص عما اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين  
 مائتين وتسعا واربعين سنة واذا نقص ما بين وفاة موسى وبخت نصر  
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد فى  
 الزيج المأمونى وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة  
 ثلاثة آلاف وسبع مائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان  
 وبين الهجرة فى جدولنا هذا ثلاثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعين سنة  
 فيكون ما فى الجدول ازيد مما فى الزيجات بمائتين وتسع واربعين  
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بنى اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جمعنا  
 مدد ولايتهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك  
 اثنتين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة  
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت فى المجسطى واما تاريخ فيلبس  
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارخ به بطليموس فى المجسطى  
 غالب ارضاده وايمنا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الاسكندر



لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازدشير بن بابك فين ملكه وبين الاسكندر خمسمائة واثننا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعمائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه \* وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لا تجد اكثر منه ووضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر بسيط ومرفوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جمة لا في مقالة صغيرة فخذ وكمن من الشاكرين

### ﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرّم من سنة احدى عشرة ومعظم صفر وابتدا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل ليلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نساءه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احداهن فاذن له ان يمرض في بيت عاتكة فانتقل اليها وفي اثناء مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال \* ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستقد مني ومن كنت شمت له عرضا فهذا عرضي فليستقد منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يخشى الثمناء من قبلي فانها ليست من شاتي \* ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال \* الا ان  
فضوح الدنيا اهلون من فضوح الآخرة \* ثم صلى على اصحاب احد  
واستغفر لهم ثم قال \* ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده  
فاختار ما عنده \* فبكى ابو بكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى  
بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام  
فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس  
وتزايد به مرضه حتى توفي يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف  
النهار لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية  
يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولما مات ارتد اكثر العرب الا  
اهل المدينة ومكة والطائف فانه لم يدخلها ردة وقيل دفن يوم  
الثلاثاء ثاني يوم موته وقيل ليلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقي  
ثلثا لم يدفن وكان الذي تولى غسله على بن ابي طالب والعباس  
والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله  
صلم فكان العباس وابناه يلقبونه واسامة وشقران يصبان الماء  
وعلى يغسله وعليه قميصه وهو يقول يا ابي انت وامى طبت حيا  
وميتا ولم يرمنه ما يرى من ميت وكفن صلما في ثلثة اثواب ثوبين  
صحاريين وبرد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت  
فراشه الذي مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصاري ونزل في قبره  
على والفضل وقيم واختلف في مدة عمره صلما فالشهور انه ثلث  
وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه  
بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة  
وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث  
وستون سنة وكسور وقدر ثاه جمع من الصحابة والصحابات بمرات  
كثيرة \* وكان بين كتفيه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها  
شعر مثل بيضه الجمامة تشبه جسده وقيل كان لونه احمر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوته نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع قبل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستا وعشرين وقيل سبعا وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق » و « خيبر » و « القحح » و « حنين » و « الطائف » وباقي الغزوات لم يجر فيها قتال واما سرايا والبعوث فقليل خمس وثلثون وقيل ثمان واربعون ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله صلى الله عليه وسلم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن واپس هذا موضع ذكرها واوصافه اجل من ان تعصر او تحيطه الدفاتر صلى الله عليه تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

### ﴿ ذكر طرف من حياة الافلاك ﴾

اعلم ان الكواكب اجسام كريات والذي ادرك منها الحكماء بالرصد الف كوكب وتسعة وعشرين كوكبا وهي على قسمين سيارة وثابتة فالسيارة سبعة وهي « زحل » و « المشترى » و « المريخ » و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « القمر » وقد نظمها المقرئ في بيت واحد وهو

\* زحل شرى مريخه من شمس \* فتزاهرت بعطارد الاقار \*  
ويقال لهذه السبعة الخمس وقيل انها التي عناها الله تعالى بقوله \*  
فلا اقسم بالخمسة الجوار الكنس \* والتي عناها الله بقوله \* فالدبرات  
امرا \* وقيل لها الخمس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل



لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستتر كما يكنس  
الطبي وقيل الكنس والخنس منها خمسة وهى ما سوى الشمس  
والقمر سميت بذلك من الانخنساس وهو الانقباض وفى الحديث  
\* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس \* اى انقبض ورجع  
فيكون الخنس على هذا في الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس  
من قولهم كنس الطبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على  
هذا في الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه  
الكواكب المتخيرة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية  
وتتبع الغريسة في رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه التخيير  
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها  
« فزحل » مشتق من زحل فلان اذا اعبا سمي بذلك لبطء سيره و  
يقال انه المراد في قوله تعالى \* والسماء والطارق وما ادراك ما الطارق  
النجم الثاقب \* و« المشتري » سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن  
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الربح والمال في قولهم  
و« المريج » مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض  
فيورى نارا سمي بذلك لاجاراره وقيل المريج سهم لاريش له  
اذا رمى به لا يستوى في عمره وكذا المريج فيه التواء كثير في سيره  
ودلالته بزعمهم تشبه ذلك و« الشمس » لما كانت واسطة بين ثلاثة  
ككواكب علوية لانهم من فوقها وثلاثة سفلية لانهم من تحتها  
سميت بذلك لان الواسطة التى فى المخرقة تسمى شمسة و« الزهرة »  
من الزاهر وهو الابيض النير من كل شئ و« عطارد » وهو النافذ  
فى كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع  
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و« القمر » مأخوذ من القمر وهى  
البياض والافر الابيض ويقال لزل كلوان وللمشترى تبر والبرجيس  
ايضا وللمريج بهرام وللشمس مهر وللزهرة اناهيذ وسدحت ايضا

وناھذ ایضا ولعطارد ھرمس والقمر ماء وقد جمعا المقری فی  
ثانی هذین البیتین

\* لازلت تنق وترقی لعلی ایدا \* مادام للسبعة الافلاك احكام \*  
\* مهر و ماء وکیوان و تبر معا \* و ھرمس و اناھذ و بهرام \*

ویقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب  
الثابتة سميت بذلك اثباتها فی الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها  
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلثین الف سنة شمسية مرة  
واحدة واكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه  
والافلاك اجسام كريات مشفات بعضها فی جوف بعض وهي تسعة  
اقربها البنا فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة  
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المریخ ثم فلك المشترى وفوقه فلك  
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب یرى فی السماء سوى  
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحیط وهو الفلك  
التاسع ویسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل \* وقد اختلف  
فی الافلاك فقیل هی السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هی  
کریة وقيل غیر ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع  
هو العرش وقيل غیر ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب  
ویدور فی كل اربعة وعشرين ساعة مستویة دورة واحدة ودوراته  
یکون ایدا من المشرق الی المغرب ویدور بدوراته جمیع الافلاك الثمانية  
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسریة لادارة التاسع لها  
وعن حركة التاسع المذكور یرى فی اللیل والنهار فانهار مدة بقاء  
الشمس فوق افق الارض واللیل مدة غیوبة الشمس تحت افق  
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم بأثنی عشر قسما کحجم البطیخة  
كل قسم منها یقال له برج وهي « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء »

و « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » وكل برج من هذه البروج الاثنى عشر ينقسم ثلثين قصما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قصما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قصما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوالت و الروابع والخوامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فالزمان على ذلك اربعة فصول وهى « الربيع » و « الصيف » و « الخريف » و « الشتاء » وجهات الاقطار اربعة « الشرق » و « الغرب » و « الشمال » و « الجنوب » والاركان اربعة « النار » و « الهواء » و « الماء » و « التراب » والطبائع اربعة « الحرارة » و « البرودة » و « الرطوبة » و « اليبوسة » والاخلاط اربعة « الصفراء » و « السوداء » و « الباغم » و « الدم » والرياح اربعة « الصبا » و « الدبور » و « الشمال » و « الجنوب » فالبروج منها ثلثة ربيعية صاعدة فى الشمال زائدة النهار على الليل وهى « الحمل » و « الثور » و « الجوزاء » و ثلثة صيفية هابطة فى الشمال آخذة الليل من النهار وهى « السرطان » و « الاسد » و « السنبلة » و ثلثة خريفية هابطة فى الجنوب زائدة الليل على النهار وهى « الميزان » و « العقرب » و « القوس » و ثلثة شتوية صاعدة فى الجنوب آخذة النهار من الليل وهى « الجدى » و « الدلو » و « الحوت » والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق تحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التى عدتها ثلثمائة وستون درجة غرب نظيرها فى افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة



بروج طلوعها بالنيهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة  
 عن الحد الفاصل من الارض بين الرئي والحق من السماء والفلك  
 يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة  
 ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما  
 من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي  
 تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار وتيل  
 نصفها الى الجانب الشمالي بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا  
 النصف فيه خمسة البروج الستة الشمالية وهي من اول الحمل الى آخر  
 السنبلة ويميل نصفها الثاني عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه خمسة  
 البروج الستة الجنوبية وهي من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت  
 وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعني دائرة معدل النهار ودائرة فلك  
 البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعني رأس الحمل ورأس  
 الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذاة دائرة فلك  
 البروج دون دائرة معدل النهار وتمر الشمس على دائرة معدل النهار  
 عند حلولها بنقطتي الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين  
 وهذا هو خط الاستواء الذي لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على  
 النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين  
 الشمالي والجنوبي سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً  
 في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هي  
 مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم  
 وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا  
 حلت في البروج الستة الشمالية التي هي «الحمل» و«الثور»  
 و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانها تكون  
 مرتفعة في الهواء قريبة من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع  
 وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهي «الميزان»

و «العقرب» و «القوس» و «الجدى» و «الدلو» و «الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء وانحطت الشمس وبعثت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا \* و اول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنتقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب من اختار فصل الربيع وخيره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع ونما الحشيش وتلاّ زهر واورق الشجر وتفتح النور واخضر وجه الارض ونجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبيّة شابة قد تزينت للناظرين والله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد العمري رحمه الله حيث يقول

\* واستنشقوا لهوا الربيع فانه \* نعم النسيم وعنده الطاف \*  
 \* يغذى الجسوم نسيمة وكأنه \* روح حواها جوهر شفاف \*

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي يتبع الشتاء ويبقى فيه النور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القيظ وهو الذي تدعوه

العامه الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يعتدل وتترك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلوه الشتاء ويأتي فيه الكمم والنور الربيع الثاني وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تنهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السماء ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكم الحب وادرك حصاد الغلال ونضجت الثمار وسمنت البهائم واشتدت قوة الابدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل في الزيادة والنهار في النقصان وانصرم فصل الصيف ودخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست البسادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهزات البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يريد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد اديرت واخذ شبابها يولى والله در الامام ابو الحسن احمد بن على الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به \* برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا  
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً \* والارض من شأنها ان تهدي الذهباً

\* وقال ايضا \*

\* لله فصل الخريف فصلا \* رقت حواشيه فهو رائق \*  
\* فلاء يجرى من قلب سأل \* والدمع يبدو بوجه عاشق \*  
\* فبرد هذا ولون هذا \* يلذه ذائق و وامق \*



## \* وقال ايضا \*

\* اتى فصل الخريف بكل طيب \* وحسن معجب قلبا وعينا \*  
 \* ارانا الدوح مصفرا نضارا \* وصافي الماء مبيضا لجينا \*  
 \* فاحسن كل احسان الينا \* وانعم كل انعام علينا \*

## \* وقال آخر يذم الخريف \*

\* خذ في التدثر في الخريف فانه \* مستوبل ونسيه خطاف \*  
 \* يجري مع الاجسام جرى حياتها \* كصديقها ومن الصديق يخاف \*

## \* وقال آخر \*

\* يا عابثا فصل الخريف وغائبا \* عن فضله في ذمه زمانه \*  
 \* لاشئ الطف منه عندي موقعا \* ابدا يعرى الغصن من قصاته \*  
 \* وتراء يفرش تحته اثوابه \* فاعجب لرأفته وفرط حسنه \*  
 \* والذ ساعات الوصال اذا دنا \* وقت الرحيل وحان حين اوانه \*

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تناهى  
 طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان  
 وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واستد البرد وخشن  
 الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات  
 في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من  
 الزينة ونشأت الغيوم وكثرت الاتداء واظلم الجو وكلح وجه  
 الارض الا بمصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها  
 عجز هامة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول  
 برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير  
 العزيز العليم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو \* وقد شبه بطليموس  
 فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بالشباب والخريف

بالكمهولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج الاثني عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثني عشر تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثني عشر و يقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم و يقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب و يقيم في كل منزلة من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما و ليلة فيظهر عند اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره و يمتلئ في ليلة الرابع عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في النقصان فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله و يمر في هذه المدة منذ يفارق الشمس و يبدو في ناحية الغرب و يسير الى ان يجامعها بثمانية وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا » و « الدبران » و « الهقعة » و « النعنة » و « الذراع » و « النثرة » و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء » و « السماك » و « الغر » و « الزبانان » و « الكليل » و « القلب » و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع » و « سعد السعد » و « سعد الاخبية » و « الفرع الاقدم » و « الفرع المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون •

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب \* في يوم بلغ فيه الارب نهاية  
الارب \* بمشهد من ذوى البلاغة \* ومنتهى صناعة الصاغة \* فقام كل  
منهم يعرب عن نفسه \* ويفتخر على ابناء جنسه \* فقال الربيع \*  
انا شباب الزمان \* وروح الحيوان \* و انسان عين الانسان \* انا حيوة  
النفوس \* وزينة عروس الفروس \* وزهرة الابصار \* ومنطق الاطبار \*  
عرف اوقاتي ناسم \* وايامي اعياد و مواسم \* فيها يظهر النبات \*  
وتنشر الاموات \* وترد الودائع \* وتحرك الطبائع \* ويمرح جنب الجنوب \*  
و يبرح وجيب القلوب \* وتفيض عيون الانهار \* ويعتدل الليل والنهار \*  
كم من عقد منظوم \* و طراز وشى مرقوم \* وحلة فاخرة \* وحلبة ظاهرة \*  
ونجم سعد يدنى راعيه من الامل \* وشمس حسن يابعد ما بين برج  
الجدى والجل \* عساكرى منصوره \* واسلحتى مشهورة \* فن سيف غصن  
مجوهر \* و درع بنفسج مشهر \* ومغفر شقيق احمر \* وترس بهار بهر \*  
وسهم آس يرشق فينشق \* وريح سوسن سنانه ازرق \* تحرسها آيات \*  
وتكنفها الوية ورايات \* بي تحمر من الورد خدود \* وتهتز من البان  
قدوده \* ويخضر عذار الريحان \* وينتبه من الترجس طرفه الوسان \*  
وتخرج الخبايا من الزوايا \* ويفتر ثغر الافحوان قائلا \* انا ابن جلا  
وطلاع الثنايا \*

\* ان هذا الربيع شئ عجيب \* تضحك الارض من بكاء السماء \*  
\* ذهب حينما ذهبنا ودر \* حيث درنا وفضة في الفضاء \*  
\* وقال الصيف \* انا الخل الموافق \* والصديق الصادق \* والطبيب  
الحاذق \* اجتهد في مصلحة الاصحاب \* وارفع عنهم كلفة حل الثياب \*  
واخفف اثقالهم \* واوفر اموالهم \* واكفيهم المؤونة \* واجزل اهم  
المؤونة \* واغنيهم عن شراء الفراء \* واحقق عندهم ان كل الصيد في  
جوف الفراء \* نصرت بالصبا \* واوتيت الحكمة في زمن الصبي \* بي تنضح



الجادة \* وتنضج من الفواكه الماده \* ويزهو البصر والرطب \* وينصلح  
مزاج العنب \* ويقوى قلب الاوز \* ويلين عطف التين والموز \* وينعقد  
حب الرمان \* فيقع الصفراء ويسكن الخفقان \* وتخضب وجنات  
التفاح \* ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الريح \* وتسود هيون  
الزيتون \* وتخلق تيجان التارنج والليمون \* مواعيدى متقودة \* وموآدى  
ممدودة \* الخير موجود فى مقامى \* والرزق مقسوم فى ايامى \* والفقر  
ينصاع على مده وصاعه \* والغنى يرتع فى ملكه واقطاعه \* والوحش  
تأتى زرافات و وحدا \* والطير تغدو خصاصا وتعود بطانا \*  
\* مصيف له ظل مديد على الورى \* فكلم قد حلاطعها وحلل اخلاطا \*  
\* يعالج انواع القواكك مبديا \* لصحتها حفظا ويعجز بقراتا \*  
\* وقال الحريف \* انا سائق الغيوم \* وكاسر جيش الغيوم \*  
وهازم احزاب السموم \* وحادى نجائب السحاب \* وحاسر نقاب المناقب  
انا اصدا الصدى \* واجود بالندى \* واظهر لكل معنى جلى \*  
واسمو بالوسمى والولى \* فى ايامى تطفف الثمار \* وتصفوا الانهار من  
الاكدار \* ويترقق دمع العيون \* ويتلون ورق الغصون \* طورا  
يحامى البقم \* وتارة يشبه الارقم \* وحينما يبدو فى حلتة الذهبية \*  
فيجذب الى جانبه القلوب الالية \* وفيها يكفى الناس هم الهوام \*  
ويتساوى فى لذة الماء الخاص والعام \* وتقدم الاطيار مطربة  
بنشيشها \* رافله فى الملابس الجديدة من ريشها \* وتعصر بنت  
العنقود \* وتوثق فى سجن الدن بالقيود \* على انها لم تجترح اثما \*  
ولم تعاقب الا عدوانا وظلما \* بى تطيب الاوقات \* وتحصل  
الذات \* ويزق السمات \* وزمى حصى الجمرات \* وتسكن حرارة  
القلوب \* وتكثر انواع المظوم والمشروب \* كملى من شجرة اكلها  
دائم \* وجلها للنفع المتعدى لازم \* وورقها على الدوام غير ذابل \*  
وقدود اغصانها تنجبل كل رمح ذابل \*

\* ان فصل الخريف وافى البنا \* يتهادى في حلبة كالعروس \*

\* غيره كان للعيون ريعا \* وهو ما يلتسا ربيع النفوس \*

\* وقال الشتاء \* انا شيخ الجماعة \* ورب البضاعة \* والمقابل بالسمع والطاعة \*

\* اجمع شمل الاصحاب \* واسدل عليهم الحجاب \* واتحفهم بالطعام والشراب \*

\* ومن ليس له بي طاقة اغلقت من اجله الباب \*

\* اميل الى المطيع \* القادر المستطيع \* المعنضد بالبرود والفرا \*

\* المستمسك من الدثار باوثق العرى \* المرتقب قدومي وموافاتي \* المتأهب للبيعة المشهورة من كافاتي \*

\* ومن يعش عن ذكرى \* ولم يتحل امرى \* ارجفته بصوت الرعد \* وانجزت له من سيف البرق صادق الوعد \*

\* وسرت اليه بعساكر السحاب \* ولم اقنع من الغنيمة بالاياب \*

\* معروف \* ونيل نبلي موصوف \* وثمار احساني دانية القطوف \*

\* كم لي من وابل طويل المدى \* وجود وافر الجدا \* وقطر حلا مذاقه \*

\* وغيث قيد العفاة اطلاقه \* ودية تطرب السمع بصوتها وحيا يحي الارض بعد موتها \*

\* اياي وجيزة \* واوقاتي عزيزة \*

\* ومجالسي معمورة بذوى السيادة \* معمورة بالخير والمير والسعادة \*

\* نقلها ياتي من انواعه بالعجب \* ومناقلها تسمع بذهب الذهب \*

\* وراحها تنعش الارواح \* وسقاتها يحفونهم السفينة تفتن العقول الصحاح \*

\* ان زرتها وجدت مالا ممدودا \* وان رزتها شاهدت لها بنين شهودا \*

\* واذا رميت بفضل كاسك في الهوا \* عادت عليك من العقيق عقودا \*

\* يا صاحب العودين لا تهملهما \* حرك لنا عودا واحرق عودا \*

فلما نظم كل منهم سلك مقالاه \* وفرغ من الكلام على شرح حاله اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر \* وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر \* وظهرت اسرار السرور \* وانشرحت صدور الصدور \*  
وهبت قبول الاقبال \* وانشد لسان الحال \*

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه \* اذا لم يكن في قوله بكذب  
ثم انفض المجلس وحل النطاق \* وتفرق شمل اهله وآخر الصلحة الفراق \*  
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره \* وربما حينه  
وازهاره \* « قال بقراط الحكيم » من لم ينهج بالربيع وازهاره \*  
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره \* فهو فاسد المزاج \* محتاج الى العلاج \*  
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه \* ضاحك السن \* رشيق  
القد \* حلو الشمائل \* عطر الرائحة \* كريم الخلق \* « وقال ظريف »  
الربيع شباب الزمان \* ونسيمه غذاء النفوس \* ومنظره جلاء العيون \*  
ومن لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

\* ان كان في الصيف ثمار وفاكهة \* فالارض مستوقد والجوتور \*  
\* وان يكن في الخريف التخل مخترقا \* فالارض مسجورة والماء مأسور \*  
\* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا \* فالارض عريانة والافق مفرور \*  
\* ما الدهر الا الربيع المستبصر اذا \* اتى الربيع اناك النور والنور \*  
\* فالارض باقوته والجو اوثة \* والنبت فيروزج والماء بلور \*  
\* تبارك الله ما احلى الربيع فلا \* تغر فقايسه بالصيف مفرور \*  
\* من شم ريح نحيات الربيع يقل \* لا المسك مسك ولا الكافور كافور \*

### ﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والمنجمة  
وبستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع للافلاك زمت  
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان



مركز الارض مبأثن لمرکز فلك الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة حاملة لها متحركة داخل فلكها الاعظم وكما يبرهن على وجود الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك للكواكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعتنون بالرصد كثيرا ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكواكب المعين وكانت تسمى عندهم ذات الحلق وصناعة عملها والبراهين عليه في مطابقة حركتها بحركة الفلك منقول بأيدي الناس \* واما في الاسلام فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع الآلة المعروفة للرصد المسماة ذات الحلق وشرع في ذلك فلم يتم ولما مات ذهب رسمه واغفل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة وابست بمغنية لاختلاف الحركات باتصال الاحقاب وان مطابقة حركة الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه الهياة صناعة شريفة وليست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة السموات وترتيب الافلاك والكواكب بالحقيقة بل انما تعطى ان هذه الصور والهيات الافلاك زمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه لا يبعد ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات لازمة فهو اسـ تدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم \* ومن احسن التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليموس وايس من ملوك اليونان الذين اسماؤهم بطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في « تعاليم  
الشفاء » ونلخصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع  
وابن الصلت في « كتاب الاقتصار » وابن الفرغاني هياة ملخصة قريبا  
وحذف براهينها الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله  
الا هو رب العالمين \* ومن فروع علم الازياج وهى صناعة  
حسابية على قوانين عددية فيما يخص كل كوكب من طريق حركته  
وما ادى اليه برهان الهياة في وضعه من سرعة وبطاء واستقامه  
ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت  
فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب  
الهياة واهذه الصناعة قوانين كالفدمات والاصول لها في معرفة  
الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج  
والخفيض والبول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض  
بضعونها في جداول مرتبة تسهلا على المتعلمين وتسمى الازياج ويسمى  
استخراج مواضع الكواكب للوقت المفروض لهذه الصناعة تعديلا  
وتقويما وللناس فيه تآليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني  
وابن الكراد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالمغرب على زيج  
منسوب لابن اسحق من مذهبى تونس في اول المائة السابعة ويزعمون  
ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقلية  
ماهرا في الهياة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه  
بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك  
عنوا به اوثاقة مبناء على ما يزعمون ونلخصه ابن البناء في آخر سماه  
« المنهاج » فبولع به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى  
مواضع الكواكب من الفلك لتبنى عليها الاحكام النجومية وهو  
معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم  
والله الموفق لما يحب ويرضاه ولا معبود سواه

### ﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من القول ما يتبين به لمن الهمة الله تعالى كيف  
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها  
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست  
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل  
قطر من الارض و « الغرب » وهو حيث تغرب و « الشمال » وهو حيث  
مدار الجدى والفرقدين و « الجنوب » وهو حيث مدار سهيل  
و « الفوق » وهو مما يلي السماء و « التحت » وهو مما يلي مركز  
الارض \* والارض جسم مستدير كالكرة وقيل ليست بكرية الشكل  
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها وبحارها وعامرها وغامرها والهواء  
محيط بها من جميع جهاتها كالح في جوف البيضة وبعدها من السماء  
متساو من جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها  
مما يلي مركزها من اى جانب كان \* ذهب الجمهور الى ان الارض  
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالح في البيضة وانها في الوسط  
وبعدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى \* وزعم هشام بن  
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض  
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار  
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد \* وقال ديمقراطس  
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخرجا فيضطر الى  
الانتقال \* وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل  
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من



الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كحجر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقفة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدوير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط \* وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مخرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الغائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جملتها لان مقادير الجبال وان شحنت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قطرها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى عنها شئ او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها وغمرها بحيث لا يظهر منها شئ فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية الودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو \* واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسمها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستتر عنه النصف الآخر حدية الارض وكما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه \* والارض غامرة بالماء كغنية طافية فوق الماء فانحصر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تكوين الحيوانات وعرانها بالنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما تحت الطبيعى قلب الارض  
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل  
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان  
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه  
 واما التى قد انحصر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل  
 دائرة احاطت بالعنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط  
 ويسمى ايضا لبلابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء عجمية  
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعمران  
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمرانها والخالى من جهة الجنوب  
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب  
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط  
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة  
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه  
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر  
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المحيطة وهذا المنكشف من الارض  
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار رבעه  
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانغمر النصف الآخر فى الارض وصار  
 المنكشف من الارض نصفين كك انما قسم بخط مسامت لخط معدل  
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض  
 لها البتة والقطبان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق  
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال  
 قدر درجة ارتفع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك  
 البلد درجة وانخفض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا  
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب  
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل  
النهار عن سمت رؤوس اهلها وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا  
بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد  
لا عرض له فاما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط  
الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط  
الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء  
لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهنا انه خط ابتداء من  
المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل  
ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن  
الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتا هذا الخط  
ملازمتان للافق احدهما على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى  
مما يلي الجدى في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين  
من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها  
كما ان منطقة فلك البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في  
الفلك ومنطقة البروج منقسمة ثلثمائة وستين درجة والدرجة من  
مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف  
ذراع في ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة  
وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها  
الى بعض ظهراً لبطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين  
وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون  
درجة لكن العبارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون  
درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه لشدة البرد والجود كما كانت  
الجهة الجنوبية خلاء كلها لشدة الحر \* والعبارة من المشرق  
الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط  
اريس الى بنات نعش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل



الشمس مرتين وخلف خط اريس وهو مقدار ست عشرة درجة  
وجلة معمور الارض نحو من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في  
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما  
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس  
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها وانتفاء ضرر قوتها غير  
ساكنة ولان حضيضها في الجنوب عدت العمارة هنالك \* وقا اختلف  
الناس في مسافة الارض فقليل مساقتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث  
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون  
لبأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب  
وسبعة لسائر الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج  
وواحد لسائر الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة  
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ  
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارس ثلاثة آلاف وللعرب  
الف وعن يوهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الا كسطاط  
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك  
و جزء للعرب و جزء للفرس و جزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة  
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والمدائن عشرة آلاف  
والرسابق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والحصون  
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحصن « في الاقليم الاول »  
ثلاثة آلاف ومائة مدينة كبيرة « وفي الثاني » الفان  
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة « وفي الثالث »  
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو  
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »  
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع  
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجنح الايمن الهند والسند والجنح الايسر الخزر وصدره مكة والعراق والنام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من يروى وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن بأجوج وأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مائتان وعشرون مرحلة وما بين براري بأجوج وما أجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض اننا لو سرنا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فانا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسمنا من ابتداء مسيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فانا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الاميال في ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الاميال

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكسير مائة الف الف واثنين وثلثين الف الف وستمئة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكسير ثلاثة وثلثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهاء الى جزيرة تولى في برطانية وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضايق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة اببحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقاليم تحتوي على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملعب قيصر الملك في عامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلاثين سنة فكانت جملة البحار المسماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحيرة المشرق ثمانية وبحيرة الغرب ثمانية وبحيرة



الشمال احدى عشر وجزء الجنوب اثنان و عدة الجزائر المعروفة  
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب  
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلثون وفي جهة الجنوب  
ست عشرة و عدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلثون  
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسروه منها في جهة الشرق  
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب  
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي  
المغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا  
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع ومائتان منها  
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست  
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا  
ستة وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر و لجزء الغرب ثلثة عشر  
ولجزء الشمال تسعة عشر و لجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا  
العمور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار  
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب  
كتاب زجار من بعده قسموا هذا العمور بسبعة اقسام سموها  
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض  
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كانه بساط  
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى  
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »  
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه  
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من  
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق  
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم  
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعة والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتى عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من المشرق الى المغرب نحو ثلثة آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضا الاقليم السابع وطوله من المشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقية الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمة لا وجود لها في الخارج وضعتها القدماء الذين جالوا في الارض ليقفوا على حقيقة حدودها ويتيقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افراط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويتقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيجنى الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمنع من سلوكه الجبال الشامخة وصغار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلاثة الارباع الباقية والارض كلها بجميع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الحمل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذي يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقرّب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشترى واقليم الترك للمريخ واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الحمل والمشترى لبابل والجدي وعطارد للهند والاسد والمريخ للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالحمل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه



للجنوب والجوزاء ومثلاها للمغرب والصرطان ومثلاها للشمال قالوا  
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان بحسب بين كل كوكب الا اقليم  
الشمس واطليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة  
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون  
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج الفلك وقال  
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم  
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول  
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة  
وان في الثاني الفين وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة  
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل الفان  
وسبعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن  
وفي السادس ثلثة آلاف واربعمائة وثمان مدن وفي السابع ثلثة  
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول  
والثاني من الاقاليم المعمورة اقل عمران مما بعدهما وما وجد  
من عمران فيتمخذه الخلاء والقفار والرمال والبحر الهندي الذي  
في الشرق منهما وامم هذين الاقليمين واناسيهما ليست لهم الكثرة  
البالغة وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف  
ذلك فالقفار فيها قليلة والرمال كذلك او معدومة واممها واناسيها  
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا  
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله  
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس  
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويقين  
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى  
الخامس والسابع فالاقليم الاول يمر وسطه بالواضع التي طول  
نهرها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض وانتهاء عرض  
 هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة  
 ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض عشرون  
 درجة ونصف درجة وهو مسافة اربعمائة واربعين ميلا وابتداء  
 من اقصى بلاد الصين فيم فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل  
 الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن  
 ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة  
 ومدينة دنقلة من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد  
 البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من  
 عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله  
 الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خمسون مدينة كبيرة وجامعة اهل  
 هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الحمل والنقوس  
 وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه  
 كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم  
 فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج  
 وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي  
 مغربه النيل وبحر الغرب ومن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرقهم  
 معمور بالبحر الشرقي الذي هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار  
 من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب وليس  
 وراء هنالك الا القفار والرمال وبعض عمارة ان صحت فهي كلا  
 عمارة ويليه من جهة شماله الاقليم الثاني ثم الثالث كذلك ثم الرابع  
 والخامس والسادس والسابع وهو آخر العمران من جهة الشمال  
 وليس وراء السابع الا الخلاء والقفار الى ان ينتهي الى البحر المحيط  
 كالخال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان الخلاء في جهة  
 الشمال اقل بكثير من الخلاء الذي في جهة الجنوب ثم ان ازمة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل  
 النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار  
 والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات  
 التى منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسيط الاقليم  
 وانما هي في البحر المحيط جزر منكثرة اكبرها واشهرها ثلاثة ويقال  
 انها معمورة \* والاقليم الثانى \* حيث يكون طول النهار الاطول  
 ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة  
 وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقاليم الاول الى حيث  
 يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف وربع وارتفاع القطب  
 الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة  
 ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل ويتدى من بلاد المشرق مارا  
 ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يلتقى البحر الاخضر وبحر  
 البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا  
 الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض  
 الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل  
 فيصير فيه مدينة قوص وانجيم واسنى وانصنا واسوان  
 ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى  
 البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر  
 نهرا طولا واربعمائة وخمسون مدينة كبيرة والوان اهل هذا  
 الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة  
 زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة  
 ولاتونه ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا  
 الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق  
 الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وقبالة المغرب  
 منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات \* والاقليم الثالث \*



وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا ويتبدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان وسجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاهاواز والعراق والبصرة واسط وبغداد والكوفة والانببار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سلبية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقزم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القوم والاسكندرية والفرما وتنيس ودمياط ويمر ببلاد برقة الى افريقية فيدخل فيه القيروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبيرا واثنان وعشرون نهرا طوالا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمر الالوان وله من البروج العقرب ومن السيارة الزهرة وفي هذا الاقليم العمار المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهة الشمال \* والاقليم الرابع \* وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالي وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل ويتبدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخجنده وفرغانه وسمرقند وبنجاري وهرات ومرو والروند وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والديلم والري واصفهان  
 وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين  
 وشميساط والرقه وعمر بلاد الشام فيدخل فيه بالاس ومسح  
 واطيه وحلب وانطاكية وطرابلس والصيصه وحاجه وصيدا  
 وطرسوس وعوريه واللاذقيه ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس  
 ورودس وعمر بلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم  
 خمسة وعشرون جبلا كبارا وخمسة وعشرون نهرا طوالا ومائتا  
 مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهل ما بين السمرة والبياض  
 وله من البروج الخوزاء ومن السياره عطارد وفيه البحر الرومي من  
 مغربه الى القسطنطينيه ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسل  
 صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والعلماء فانه وسط  
 الاقاليم ثلثه جنوبيه وثلثه شماليه وهو في قسم الشمس وبعده  
 في الفضيله الاقليم الثالث والخامس فانها على جنبه وبقية الاقاليم  
 منقطه اهاوها ناقصون ومنحطون عن الفضيله لسماجه صورهم  
 وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشه واكثر اثم الاقليم الاول والثاني  
 والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتغرغر والصقالبه ونحوهم  
 وهو متصل بالثالث من جهة الشمال \* والاقليم الخامس \* وسطه  
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة وارتفاع القطب  
 الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجة وثلث درجة وابتداءه  
 من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس  
 عشرة ساعة ونصف ساعة والعرض ثلثا واربعين درجة ومسافته  
 خمسون ومائتا ميل ويبتدىء من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج  
 وعمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجباب واذربيجان وبردعه  
 ومجستان واردن وخلاط وعمر على بلاد الروم الى روميه الكبرى  
 والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر نهرا ومن المدائن الكبار مائتا مدينة واكثر اهل بيض الاوان وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر والاقليم السادس وسطه حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمس واربعين درجة وخمسي درجة وابتدائه من حد نهاية عرض الاقليم الخامس الى حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم مائتا ميل وعشرة اميال ويتسدى من المشرق فير بمساكن الترك من الجرخير والتغرغر الى بلاد الحزر من شمال قنومهم على اللان والشرير وارض برجان والقسطنطينية وشمال الاندلس الى البحر المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ والاقليم السابع وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلثي درجة وابتداء هذا الاقليم من حد نهاية الاقليم السادس الى حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمسين درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وثمانون ميلا فتبين ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا ويتسدى الاقليم السابع من المشرق على بلاد ياجوج وماجوج ويمر ببلاد الترك على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد



جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في المغرب وبهذا  
الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون  
مدينة كبيرة واهله شقر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة  
الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة اسم مختلفه الالسن  
والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات  
والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه  
بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفه في الشكل  
والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهووية البلدان وتربة البقاع  
وعذوبة المياه وملوحتها على ما اقتضته مناوال كل بلد من البروج  
على افقه وعر الكواكب على مسامتة البقاع من الارض ومطارج  
شعاعاتها على الواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة  
ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجى بتدبير الله في خلقه وتقديره  
لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون  
من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع امم ككبار وهم  
الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب  
مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب  
الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض ازوم وفي جنوب  
مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت  
الفرس في وسط هذه الممالك قد احاطت بهم الامم الست

### ﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان المعمور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه  
لا فراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من  
الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية  
من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا وادبانا حتى النبوات فانما توجد في الاكثر فيها ولم تقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلقهم قال تعالى \* كنتم خيرا امه اخرجت للناس \* وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم اكل لوجود الاعتدال لهم قبحدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المنقعة بالصناعة ويتناغون في استجادة الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالنقدين العزيزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقين والهند والسند والصين وكذلك الابداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالفة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبناؤهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق التجر ينصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحجرين الشريفيين من نجاس او حديد  
او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقهم مع ذلك قريبة من خلق  
الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم  
الاول انهم يسكنون الكهوف والغياض ويأكلون العشب وانهم  
متوحشون غير مستأنين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب  
في ذلك انهم ابعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجتهم واخلاقهم  
من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك  
وكذلك احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون  
بشريعة الامن قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر  
مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام  
وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالي وكوكو والتكرور المجاورين  
لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دانوا به  
في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجة  
والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة  
جنوبا وشمالا فالدين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم  
بعيدة من احوال الاناسي قريبة من احوال البهائم \* ويخلق ما لا تعلمون \*  
ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف  
وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول  
والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلاث  
فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس  
والانحراف الذي يقتضيه الحر وصار فيه بعض الاعتدال بسبب  
رطوبة البحر \* وقد توهم بعض النساين ممن لا علم لديه بطبائع  
الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اختصوا بلون السواد  
لدعوة كانت عليه من ابيد ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله  
من الرق في عقبه ويتقلون في ذلك حكاية من خرافات القصاص



ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السواد وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبيدا لولد اخوته لا غير وفي القول بنسبته السواد الى حام غفلة عن طبيعة الحر والبرد واثريهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامدة عامة الفصول فيكثر الضوء لاجلها ويلمح القبط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر ونظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامدة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويشتد البرد عامة الفصول فتبيض الوان اهلها وتنتهي الى الزعورة ويتبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقة العين وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسطت بينهما الاقاليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايتها في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبالغا غاية المتوسط ليل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينتهيا الى الانحراف وكانت الاقاليم الاربعة منحرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فالاول والثاني للحر والسواد والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والزنج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسواد وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بمن تجاه مكة واليمن والزنج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انتسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن  
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم  
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع  
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع  
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

\* بالزنج حر غير الاجسادا \* حتى كسا جلودها سوادا \*  
\* والصقلب اكتسبت البياضا \* حتى غدت جلودها بضاضا \*  
واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل  
تلك اللغة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة يحمل على اعتباره  
في التسمية لموافقته واعتياده ووجدنا سكانه من الترك والصقالبة  
والتغرغر والحزر واللان والكثير من الافرنجة وباجوج وماجوج اسماء  
متفرقة واجيالاً متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم  
الثلثة المتوسطة اهل الاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة  
الاحوال الطبيعية للاعتماد اديهم من المعاش والمساكن والصنائع  
والعلوم والرئاسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول  
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراسة والصنائع  
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا  
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان  
واهل الهند والصين ولما راي النسابون اختلاف هذه الامم  
باسمائها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجعلوا اهل الجنوب  
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكفوا نقل تلك  
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواككهم من ولد  
يافث واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المنحليين للعلوم والصنائع  
والمال والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشة من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا القلط الا اعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجيل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبنو اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقالبة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فتعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نحلة او لون او سمة وجدت لذلك الالب انما هو من الاغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الازعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده \* وان تجد لسنة الله تبديلا \* والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

### ﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها موطن العبادة يضاعف فيها الثواب ويغور بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رساله وانبيائه لطفا بعباده وتسهيلا لطرق السعادة اهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ وما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله ببنائه وان يؤذن في الناس بالتحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع



هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه \* وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواله والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان ملحه الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين ومهوى افئدتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلنشر الى شئ من الخبر عن اواية هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم \* فاما مكة فاوليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بناها قبالة البيت العمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خبر صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله \* واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل \* ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وسأن زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يترك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالقالة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله اهما من اللطف في نبع ماء زمزم ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما ونزلا معهم احوالي زمزم كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بيتا يأوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زريا لقمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من الشام امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزب فبناه واستعان فيه بابنه اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبقى اسمعيل ساكنا به ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك والناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بني اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه وان تبعها كساها الماء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحجبه وتقرب اليه وان غزالي الذهب الاذنين وجددهما عبد المطلب حين احتقر زمزم كانا من قرابتهن ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد ولد اسمعيل من قبل خواتمهم حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بعدهم ماساء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا ونشعروا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وساءت ولاية خراعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بنخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

\* حلفت بنو ي راهب الدير والى \* بناها قصي والمضاض بن جرهم \*

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجمعوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاستروا خشبها للسقف وكانت جدرانها فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصقا بالارض فجعلوه فوق القامة لئلا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتقصروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اداروها بجدار قصير يطاق من ورائه وهو الحجر وبقي البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بمكة حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن نمير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من النفط الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واحتج عليهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها \* لولا قومك حديثوا عهد بكفر لردت البيت على قواعد ابراهيم ولجعلت له بايين شرقيا وغربيا \* فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام و جمع الوجوه والاكار حتى عاينوه و اشار  
 عليه ابن عباس بالهجرة في حفظ القبلة على الناس فادار على  
 الاساس الخشب و نصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة و بعث الى  
 صنعاء في الفضة و الكلس فحملها و سأل عن مقطع الحجارة الاول  
 فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه  
 السلام و رفع جدرانها سبعا و عشرين ذراعا و جعل لها باين لاصقين  
 بالارض كما روى في حديثه و جعل فرشها و ازرها بالرخام و صاغ لها  
 المفاتيح و صفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام  
 عبد الملك و رمى على المسجد بالنجنيقات الى ان تصدعت حيطانها ثم  
 لما ظفر بابن الزبير شاور عبد الملك فيما يشاء و زاده في البيت فامر  
 بهدمه و رد البيت على قواعد قريش كما هي اليوم و يقال انه ندم  
 على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة و قال و ددت  
 اني كنت حلت ابا خبيب في امر البيت و بناه ما تحمل فهدم الحجاج  
 منها ستة اذرع و شبرا مكان الحجر و بناها على اساس قريش و سد  
 الباب الغربي و ما تحت عنقه بابها اليوم من الباب اشرقى و ترك سائر  
 لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير و بناء  
 الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين  
 و البناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع و قد لم و يعرض  
 ها هنا اشكال قوى لمنافاته لما يقوله الفقهاء في امر الطواف و يحذر  
 الطائف عن ان يميل على التذاذروان الدائر على اساس الجدر  
 من اسفلها فيقع طوافه داخل البيت بناء على ان الجدر انما قامت  
 على بعض الاساس و ترك بعضه و هو مكان التذاذروان و كذا قالوا  
 في تقبيل الحجر الاسود لا يد من رجوع الطائف من التقبيل حتى  
 يستوي قائما لئلا يقع بعض طوافه داخل البيت و اذا كان الجدران  
 كلها من بناء ابن الزبير و هو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع



هذا الذي قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون  
الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان  
في شواهد البناء بالتحام ما بين بنائين وتميز احد النقيين من اعلاه  
عن الآخر في الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد  
البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك في الحجر  
فقط ليدخله فهي الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على  
قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا محيص من هذين والله تعالى اعلم \*  
ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه  
جدر ايام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابي بكر من بعد ثم كثر  
الناس فاشترى عمر رضي الله عنه دورا هدمها وزادها في المسجد  
وادار عليها جدارا دون القامة وفعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير  
ثم الوليد بن عبد الملك وبناه بعهد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه  
المهدي من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهدنا  
وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من  
ذلك ان جملة مهبطا للوحى والملائكة ومكاما للعبادة وفرض له شعار  
الحج ومناسكه ووجب لحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم  
والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خالف دين الاسلام من دخول  
ذلك الحرم واوجب على داخله ان يتجرد ومن المخطئ الا ازارا يستره  
وحى العائذ به والرائع في مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه  
خائف ولا بصاد له وحش ولا يختطب له شجر وحد الحرم الذي  
يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التنعيم ومن  
طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق  
الطائف سبعة اميال الى بطن نمره ومن طريق جدة سبعة اميال  
الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى  
الكعبة املوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

بك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد ياء بكة ابدلوها ميا  
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال النخعي بالياء البيت وباليم  
البلد وقال الزهرى بالياء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم  
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموال والذخائر  
ككسرى وغيره وقصة الاسياق وغزالي الذهب معروفة وقد وجد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة في الجب الذي كان فيه سبعين الف  
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار  
مكررة مرتين بمائتي قطار وزنا وقال له علي بن ابي طالب يا رسول الله  
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه  
هكذا قال الازرقى وفي البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شبة  
بن عثمان وقال جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها  
صفراء ولا بيضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم  
قلت لم بفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو  
داود وابن ماجه واقام ذلك المان الى ان كانت فتنة الانطس وهو  
الحسن بن الحسين بن علي بن علي زين العابدين سنة تسع وتسعين  
ومائة حين غلب على مكة عمدة الى الكعبة فاخذ ما في خزائنها وقال  
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به نستعين  
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة  
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون في تاريخه روى كتابنا  
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك  
الحج والعمرة ما يغنى قال القاضى محمد بن علي الشراكاني في « ارشاد  
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجماع  
المسلمين احدثها شر ملوك الجراكسة فرح بن برقوق في اوائل المائة  
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم في ذلك العصر ووضعوها  
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك في غير هذا الموضع وبالله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شر ملوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف لم يفضب لها من جاء بعده من الملوك المائلين الى الخير لا سيما وقد صارت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدث بسبب هذه المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات كأنهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون \*

واما رفع المنارات فاصل وضعتها لمقصد صالح وهو اسماع البعيد عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوغة اذا لم تعارضها مفسدة فان عارضتها مفسدة من المفسدات المخافة للشرعية فدفع المفسد مقدم على جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها فوق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه صلعم امر يهدم بعض الابنية وليس ذلك بمجرد بدعة بل خلاف ما ارشد اليه الشارع اتبى كلامه عليه السلام واما بيت المقدس وهو المسجد الاقصى فكان اول امره ايام الصابئية موضع الزهرة وكانوا يقربون اليه الزيت فيما يقربونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثر ذلك الهيكل واتخذها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة لصلاتهم وذلك ان موسى صلوات الله عليه لما خرج ببني اسرائيل من مصر لتخليتهم بيت المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل وابه اسحق من قبله واقاموا بارض التيه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقدارها وصفتها وهياكلها وتماثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها



ومنارة بقتاديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة  
اكل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي  
فيه الاواح المصنوعة عوضا عن الاواح المنزلة بالكلمات العشر  
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون  
هارون صاحب القربان ونصوا تلك القبة بين خيامهم في التيه  
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحي عندها  
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبلتهم ووضعوها على الصخرة  
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء مسجده على الصخرة  
مكانها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربع سنين من  
ملكه وخمسائة سنة من وفاة موسى واتخذ عده من الصفر وجعل به  
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطاته بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله  
واوعيته ومنارته ومفتاحه من اندھب وجعل في ظهره قبرا ليضع فيه  
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاواح وجاء به من صيهون بلاد  
ايه داود تحمله الاسباز والكهونية حتى وضعه في القبر ووضعت  
القبة والاوعية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من المسجد واقام كذلك  
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بنائه واحرق التوراة  
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء  
عزير نبي بني اسرائيل لعهد باعانة بهمن ملك الفرس الذي كانت  
الولادة لبني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحدث لهم في بنيانه  
حدودا دون بناء سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها  
ثم تداواتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفعل الملك لبني اسرائيل  
في هذه المدة ثم لبني خسمان من كهنتهم ثم لصهرهم هيردوس ولبنوا  
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام  
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطش من ملوك الروم  
وغلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومسجدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام و دانوا بتعظيمه ثم  
 اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى  
 الى ان جاء قسطنطين وتنصرت امه هيلانه وارتحلت الى القدس  
 في طلب الحشبة التى صلب عليها المسيح بزعمهم فاخبرها القساسة  
 بانه رمى بخشبه على الارض والى عليها القمامات و انقذورات  
 فاستخرجت الحشبة و بنت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها  
 على قبره بزعمهم و خربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح  
 الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها و خفي مكانها جزاء بزعمها  
 لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم و هو البيت الذى  
 ولد فيه عيسى عليه السلام وبقى الامر كذلك الى ان جاء الاسلام  
 وحضر عمر افتتح بيت المقدس و سال عن الصخرة فارى مكانها و قد  
 علاها الزبل والتراب فكشف عنها و بنى عليها مسجدا على طريق  
 البداوة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه و ما سبق من ام  
 الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد  
 مسجده على سنن مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في  
 المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلّم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت  
 العرب تسميه بلاط الوليد و الزم ملك الروم ان يبعث الفعلة و المال  
 لبناء هذه المساجد و ان يثقفوها بالسيفساء فاطاع لذلك و تم بناؤها على  
 ما اقترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في  
 آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختل  
 امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فلكوه و ملكوا معه عامة  
 ثغور الشام و بنوا على الصخرة المقدسة هذه كنيسة كانوا يعظمونها  
 و يقيمون بنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك  
 مصر و الشام و محاربي العبيديين و بدعهم زحف الى الشام و جاهد  
 من كان به من الفرنجة حتى غلبهم على بيت المقدس و على ما كانوا

ملكوه من ثغور الشام وذلك نحو ثمانين وخمسة مائة من الهجرة  
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على النحو الذي  
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في  
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة  
قيل ثم اى فان بيت المقدس قيل فكم بينهما قال اربعون سنة فان  
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم  
وسليمان لان سليمان بانيه وهو ينيف على الالف بكثير واعلم ان  
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة  
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل  
هذه المدة وقد نقل ان الصابئية بنوا على الصخرة هيكل الزهرة فلعل  
ذلك انها كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل  
حوالى الكعبة وفي جوفها والصابئية الذين بنوا هيكل الزهرة كانوا  
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تبعد مدة الاربعين سنة بين وضع  
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو المعروف  
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام فتفهمه ففيه حل  
هذا الاسكال \* واما المدينة \* وهى السامرة يثرب فهى من بناء يثرب  
بن مهلاثل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا  
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قيلة من غسان وغلبوهم عليها  
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من عناية  
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني  
مسجد وبيوته في الموضع الذى كان الله قد اعد له لذلك وشرفه  
في سابق ازله وآواه ابنا قيلة ونصروه فلذلك سمو الانصار وتمت كلمة  
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقبح مكة  
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك  
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض



رسول الله صلّم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضائها من  
 الاحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها  
 على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص  
 الصريح عن رافع بن خديج ان النبي صلّم قال \* المدينة خير من  
 مكة \* نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة الى احاديث اخرى تدل  
 بظاهرها على ذلك وخالف ابو حنيفة والشافعي رحمه الله واصبحت على  
 كل حال ثانية المسجد الحرام وفتح اليها لائم بافتدئهم من كل اوب فانظر  
 كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد المعظمة لما سبق من عناية  
 الله لها وتفهم سر الله في الكون وتدرجه على ترتيب محكم  
 في امور الدين والدنيا واما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلم في  
 الارض الا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسر تديب من  
 جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للائم  
 في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار  
 للفرس والهند والصين وهاكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي  
 امر النبي صلّم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتا  
 لسنا من ذكرها في شيء اذهى غير مشروعة ولا هي على طريق  
 ديني ولا يلتفت اليها ولا الى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في  
 التواريخ فمن اراد معرفة الاخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء  
 سبجته وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كاه ابن خلدون وقد عقدنا  
 فصلا في انتفاضل بين مكة والمدينة في كتابنا رحلة الصديق الى  
 البيت العتيق وذكرنا فيه انه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل  
 الاوطار شرح منتقى الاخبار» بعد ما ذكر ادلة الفريقين بالبسط ان  
 الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال  
 ببيان الافضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به خاتمة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق  
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي  
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف  
 اهلها وبانها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب  
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى \* وعن ابي سعيد الخدري  
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* لا تشد الرحال الا الى ثلاثة  
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى \* متفق  
 عليه وصورة هذا الحديث تنفي والمراد به النهي كانه قال لا يستقيم  
 شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع  
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى  
 بها وقال اهل الاصول خبر النارع أكد من الامر والنهي  
 وقد استدل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام  
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى  
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المناسك والاصفياء وهو استنباط  
 حسن المسالك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضي عياض  
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما ينفي العليل ويروى  
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لا نقا  
 ومهدناه مهدا فائقا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه « بمسك الختام  
 شرح بلوغ المرام » وامثاله ففيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معشار  
 ما آتاه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه  
 المسئلة واخوانها واهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا  
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا محيص عنه هو ما دل  
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والآثار  
 الماثورة

\* وعين الرضا عن كل عيب كليله \* ولكن عين السخط تبدي المساويا \*

وفق الله اخواتنا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا وايهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث اولم يقل به سلف الامة واثمتها اولم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس الفرقان ولكن مفسد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحيط بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور الناكثين والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدى اليه سبيلا

\* ولا بد من شكوى الى ذي مروة \* يواسيك او يسليك او يتوجع \*

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برشته وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقباة انما يبكي كل واحد منهم على دنياه فهم \* الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \* حتى نبعت فرقة لمهدنا هذا في ملكة الهند تقول بالله النيجرية وتتصر التصارى وتخدل المسلمين بادلة واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة ولها دعاة في ديارها يدعون ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وتحسين فعلها وماهى باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكم من دجاجلة كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الله الحقة وكم بلغت الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع المحن



والمسئدة وتلا لا رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه وتعالى  
 ثارها على ايدى حجة الدين القويم وسالكي الصراط المستقيم  
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبدته فيما  
 قال \* لا زال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله \*  
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه  
 واتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورد  
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة  
 رسوله ولم يقدار آراء الرجال ولم يلتفت الى كتب القيل والقال  
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من  
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلث في مكان الدين  
 وتحريف في سواذج الشرع المبين وانما القضاء ما قضى الله به والرسول  
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث  
 جهينه الاخبار وعيبة الآثار ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى  
 السنن من رجان الصدق والصفاء ورواة العز والعلاء وعاملى  
 الصالحات ومقدمى الروايات على الصناعات واولئك حزب الله الا  
 ان حزب الله هم الفالحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان  
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء اللهم كن لى حيثما  
 كنت ولا تشمت بى الاعداء

### ﴿ ذكر حكم الصاوة والصوم فى ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى فى بعض افاداته لم اجد احدا من  
 اهل العلم تكلم فى ذلك ولم يذكر الفقهاء فى كتاب من كتب الفقه  
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا  
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك بطورا كتحج البحث عن ذكرها وعلما ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستوت عليها البرودة غاية الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذى حيوة ابدان فان الحيوة تتوقف على الحرارة الغريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحيث ان البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى نحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم والليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلي فيه لصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلي فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم والليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والآخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان وجدا متفاوتين في النظر باختلاف الارجاء والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفهم من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعمورة اي شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالانهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اول شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واللييلة ويفطر الصائم على وفقها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفا منه اليوم ونصفا اقل واسهل الطرق ان القمر منطقته المائلة تميل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائم الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار وبصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى \* هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل تعلموا عدد السنين والحساب \* ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجا ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلا ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى تعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يتفرع عليها مثل الصلاة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى \* الشمس والقمر بحسبان \* اي يحريان بحساب البروج والمنازل لا يمدوانها يعني بهما نحسب الاوقات والآجال فان قيل ان اوقات الصلوات موقوفة على ساعات الليل والنهار طويلة كانت او قصيرة فيجب ان يصلي ثلث صلوات في ستة اشهر وصلاتين في الستة الآخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب يحركته الخاصة بصوم من هناك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيرة \* قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات



الكرامة بوجوه باحدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله - انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة الشمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى \* وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا \* اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان فمن فاته عمله في احدهما قضاؤه في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او ينكر نعمته - ربه عليه بالجسد والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خالقه ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه ويذهب عنه صبح الغفلة والسكرة فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنفي هذا التكليف قال تعالى \* لا يكلف الله نفسا الا وسعها \* وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم \* كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات \* والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثه شهر او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقهين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سبب وجوبهما الوقت وايس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والمسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون الوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به لحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة النبيه يذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المأثوقات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم بوجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل ستة اشهر يستحيل عادة ان يبقى يقظانا ويستغل بالحوادث تلك المدة على الاتصال في النهار او ينام بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلة البشرية بل لا بد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم ووقتا آخر للكسب والمعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلي فيه صلوات النهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلي فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى \* فالى الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا \* اي بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزاته حتى ينتهي الى اقصى منازلها وقال تعالى \* ومن رحنه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله \* يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب المعاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب. وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وكذلك اليوم وقت لا يتفاء الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف  
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

### ﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الغين المعجمة  
والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهي  
مدينة الصقالبة ضاربه في الشمال شديدة البرد انتهى \* يطلع الفجر  
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت  
الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة  
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله  
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق  
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه  
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها  
لا اداء ولا قضاء وقيل ان الصلوة الواقعة بعضها في الوقت وبعضها  
خارجة يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء  
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم  
في الكت والدرر واللتقي وبه افتي البقال ووافقه الحلواني والمرغيناني  
ورحبه الشرنبلالي والحلي واوسعا المقال ومنعا ما ذكره الكمال وقد  
كرر على الحلبي الفاضل المحشي بالنقض وانتصر للمحقق بما يطول  
قال في الدر المختار ولا يساعد اى الكمال حديث الدجال لانه وان  
وجب اكثر من ثلثمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كسئلتنا لان  
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى \*

قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال  
ليقيس عليه سئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض



الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الحائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشى من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذاه العلامةان المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضجعان ويتايد القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو النافعي كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى \* والمراد بالامرین العلامة وهي غيبوبة النفق قبل الفجر والزمان المعلوم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المغرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره النامي \* اقول وصل اليانا في هذا الزمان اعني سنة الف ومائتين واحدى وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبر الاكمل هارون بن بهاء الدين المرجاني شهاب الدين البلغاري سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطبيب الحاجي پوري الفقه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناظورة الحق في فرضية امشاء وان لم يغيب النفق فلنلخص هنا كلامه ونحذر مرامه بما يتضح به الصواب ويحجب الحق ويزهق الباطل ويتهلى به كل جيد عاطل \* فاقول قال سلمه الله تعالى وطاقا وعلى معارج العلى رقا قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس بالكتاب والسنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطر دون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عموم الفرضية وشموت الوجوب ودخاوها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهذا مما لا ماساغ للارتباب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لانتس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه ففرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في الدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شذ شذمة قليلة من احداث الامة واخلاف المتفقهة وزعموا ان العشاء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهي قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها توها منهم ان وجود الوقت الذي هو سبب اوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساع له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للمسبب وهو منتف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة لمن صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه لصحة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الفدية عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطابق او حيض او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذي لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجملة جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكره في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه \* اقم الصلوة لدلوك الشمس \* انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعليل وهو في حيز المنع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمال محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى \* فطلقوهن لعدتهن \* وهو المفهوم من قوله صلح في حديث جابر \* هذا حين ذنكت الشمس \* ثم لا شك ان الوقت متحقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتماله على احواله مع علم الوجوب عليه فينقذ من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالي نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة ثم النعم لما كانت غير داخلية تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اذيرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد و اقامة للاظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر يدهي الانية وان كان خفي اللمية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فلجعله ماشئت وسمه به وانما جعل الطاوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فانما ينتفى وجوب الصلوة بانتفائه علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفاءه بانتفاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على استعراض غيبوته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الادلة الخاصة بضمحل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين الشق



الاول مراد منه \* اما اولا فلان في نظائره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قواهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة كيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فيمن لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاه سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عليهم وهو باطل بالنص والاجماع \* واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم \* وقت صلاتكم بين ما رأيتم \* وحديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام لعموم مخاطبه عليه السلام ومفاده ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامة ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الايام في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيبة ومن ضرورته تحقق اوله لا محالة فلو حل قوله صلعم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق الغيبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو محال في كلام الشارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على الاشتراط فيكون مخصصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق وملخص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في رواية لعائشة انه صلعم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر صل العشاء اي الليل شئت ولا تفعلها وفي رواية عنه انه صلعم اخرها حتى انهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال ثبت ان الال كاه وقت لها ولكنها على اوقات ثلثة الى اثلث افضل والى النصف دونه وما بعده دونه \* واما ثالثا فلانه على ذلك التقدير يكون مناقضا لحديث جابر بن عبد الله انه صلعم صلى العشاء قبل غيبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرج الطحاوي بطرق رجاله ثقة والحديث نعمان بن بشير كان النبي صلعم يصليها لسقوط القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته ليس بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من النقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض على منوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين على قدم سواء في الاحتمال فما اخرجهم مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته تكفينا فيه صلوة يوم قال \* لا اقدروا له \* يتحقق ببياننا لهذا المحتمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبه

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عمومات الكتاب ومحكمات الادلة الواردة في انجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في مفاده فقهاء الامة وعلماء الله فان اصحابنا وسفيان الثوري واحد ومالك في روايته والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايته الى انه قدر ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند ابي حنيفة واحمد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والجرة عند آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلوتين في السفر والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجماع ولا ساع هذا الخلاف فيما بين هؤلاء وهذا المذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين وسلكوا لطريق الاحتياط وعلا بقوله صلح \* دع ما يريبك الى ما لا يريبك \* ومهما لم يكن اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعبأ بها ولا يعتمد عليها في اسقاط ما ثبت من الفرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب مدة يغيب فيها الشفق في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين مغروب الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب



اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات بالكلية ويرجع الامر الى التقدير في كل صلاة للضرورة ويكون اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان كون الاوقات اسبابا للوجوب الصلوة ووجودها مشروطا بتحقق العلامات مما لا مباح له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات بفقدانها واوقدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة بقطاع من نص الشارع وهو الغدرة والظهيرة والعشية والمساء والرافعة واما نحو صيرورة الظل وغيووه الشفق فلو ثبت شرطا فانما يثبت بدليل ظني وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان فضلا عن شرائط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزبارة في الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرر في مفره ان الاسباب والشرائط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن بسقوط ما ليس بممكن هذا والله او انتفت تلك العلامات المعرفة للمدة انفصاله بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس ولا طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما تغرب فان مثل هذه العمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في عرض ست وستين من الشمال معروفة من اذن عصر بطليموس بل في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه الحكيم المكي وفيه قلعة لاروس يقال لها قوله لا تغرب فيها الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا تطلع من حادى عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة وثلاثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الخالة ويطول ايامهم على الغاية كما في ايام الدجال وتحت القطبية واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب  
 إلا حركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة  
 من حيث الحكمه \* وهل تجب الصلوات الخمس والصوم وسائر  
 العبادات المتعلقة بالاوقات على سكان هذه الاقطار لم يرفيه كلام  
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار  
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل  
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد  
 وقتها بان لا يتحقق المدة الفاصلة التي هي مدة غروب الشفق في  
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات  
 والتاريخية وغيرها افنى البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس  
 يطلع الفجر ان عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا يتوى القضاء لفقد  
 وقت الاداء \* وقال ابن الهمام في فتح القدير وافنى البرهان الكبير  
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكثر للزيلعي عن المرغيناني عن البرهان  
 الكبير نحوه وقال التمرتاشي الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها  
 مكلف بهما وقال سرى الدين المعروف بابن السحنة في الذخائر  
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكثر في هذه المسئلة  
 وقال في ترجمته الكثر ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني  
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان يفنى ظهير  
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى واو كانوا  
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي  
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطلع الفجر  
 كما غربت الشمس اعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكثر ومن لم يجد  
 وقتها لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر  
 الطاهر نحو ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقد اطاهر بن سلام  
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها \* وبالجمله فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير وأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن المرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلان من بيت واحد ولم يبين احد ان المفتي في هذه الحادثة ابهما احدهما ظهير الدين ابو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغيناني مات سنة ست وخمسمائة وهو جد صاحب الخلاصة لامه وعم والد قاضيهان وثانيهما ابنه ظهير الدين ابو المحاسن حسن بن علي المرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر ان تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحة كلام الزيلعي ترفع الاحتمال وتبين انه هو المراد من المرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو ابو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماء صدرا سنة خمس وتسعين واربعمائة وهو المعروف بالصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو ابو الصدور وهذا اللقب مقارنا لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه واما التعبير بالصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان احدهم ان صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم ان يحكى عنه ظهير الدين المرغيناني الا الصدر الماضي والدهم وخاف ان يكون الزيلعي اخطأ في نقله عن المرغيناني ذلك وارى انه اخذ من الفتاوى الظهيرية وزعم ان صاحبها ظهير الدين المرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وايس كما زعم بل هو ظهير الدين محمد بن احمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجمله ان طائفة من احداث الجهال المتعصين على الحق النهمكين في التقليد المتهالكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضمير وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على



الوجوب زعماً منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافياً لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم وهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاق فيمن لا يجد الوقت اصلاً ومن افق بالوجوب لم يسأل بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير مقصود بالذات ولا بسبب حقيقة ويسقط اعتباره بادن سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجاء بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال \* لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة \* فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها بانتفاء سبب جعل محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر الوسم فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلاً لبوت اصل الوجوب في الذمة فقواهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلاً الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف انقول بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزياي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجواهر وامثالهما وانما الخلاق فيمن لا يجد الوقت اصلاً وان الحق الابليج فيه هو الوجوب ايضاً والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزياي واتباعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة  
عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتحل هذه  
الحكاية عن الزاهدي رجال من التأخرين وشوشوا به عقيدة الحق  
على اهلهم وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو  
الفضل محمد بن ابي القاسم اخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة  
ست وثمانين او سبعين وخمسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواني  
فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة وهذا  
الوصف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع  
النقل عنه في المحيط انبرهاني وخلاصة الفتوى وفتاوى قاضي خان  
ري اقبية وعصر هؤلاء لا يجمعه النقل عن ابي الفضل البقالي  
لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان قاله البقالي من اهل الاعتزال في  
العقيدة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك  
الجمعة \* وقال ابن التيمية في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي  
لا يؤخذ به ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام  
وقال انتفاء الدليل على الشيء لا يستلزم انتفاء لجواز دلائل آخر وقد وجد  
وهو ما تواشا من اخسار الاسراء من فرض الصلوة خمساً بعدما  
امر اولا بخمسين ثم استقر الامر على الخمس شرعاً عاماً لاهل الآفاق  
لا تفصيل فيه بين قطر وقطر وما روى من حديث الدجال عند مسلم  
فقد اوجب اكثر من ثلثمائة عصر قبل صيرورة الظل مثلاً او مثلين  
وقس عليه فاستفدنا ان الواجب في نفس الامر خمس على العموم غير  
ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يسقط بعدمها الوجوب  
وكذا قال صالح \* خمس صلوات كتبهن الله على العباد \* ومن  
افتي بوجوب العشاء يجب على قوله الوز ايضاً انتهى \* ولعمري ان  
هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الطلاوة وحسن  
البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة التأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني العقول ومدارك  
 المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقالي وقال  
 الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم  
 مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه  
 لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات  
 الخمس انتهى \* قال الحسكي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى  
 لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثر والدرر والملتقى وبه  
 افق البقالي ووافقه الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحه الشرنبلالي  
 والحلي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثر وامثالها  
 محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزيلعي ومن تابعه لما زعموا  
 ان وقت العشاء لا يوجد الا بغروب الشفق نزوا هذا انقول على  
 من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في العبارات  
 وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فسادا وابتد الحجة عليه عواره  
 واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه  
 ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد الفتاح بشيء  
 سوى ما نقله من كلام الحلبي بعبارة لتي بطلانها اظهر من ان يحتاج  
 المصنف الى التأمل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم  
 غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا  
 ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده  
 ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان  
 مدة اليوم واليلة في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين  
 ساعة سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتتا في الطول والقصر ولا نسلم  
 ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتل السقوط لانه يسقط بادنى  
 علة مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبعذر المطر والسفر  
 والمرض وغير ذلك عند السافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير



مقصودة والنقض بمثل المائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم  
استثناء الشرع وورد فيه دلائل قطعي من الكتاب والسنة واجماع  
الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان  
لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان الم عرف  
الآخر للوجوب العام وان اتقى الم عرف المهود وهو الزوال والغروب  
وغيرهما وقد حكى النسفي في المصنف شرح المنظومة عن جمال الدين  
المحوي انه قال كسالى بخارا لا يمنعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان  
الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالملك في المسجد الى ارتفاع  
الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها  
في هذه الحالة فقد اجازه اصحاب الحديث والاداء في وقت يجيزه بعض  
الائمة اولى من الترك وهكذا نقل عن الحلواني والريغباني فانظر كيف  
جوز هؤلاء صحة الفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيوبة بناء على تجويز  
بعض الائمة مع ورود النهي عنه ونصوص الائمة الثلاثة القاضية  
على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكلية بمجرد الكسالة فكيف  
يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى  
وسبب سماوى مع نهوض راهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس  
في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب يطلع الفجر من جانب  
آخر بل تتحول الخمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى  
البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينتصف الليل ثم  
ترجع على هذه الدراجة منعكسة قهقري حتى تطلع الشمس من جهة  
المشرق وعندى ان نقول القنوى بالسقوط عن الحلواني والريغباني  
والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه  
مع خلوه عن الاسناد لا دليل يثبتى عليه وحسن الظن فيهم  
لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام  
اهل بلغار كان بزمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يعزى

اليهم الافتاء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليال من السنة  
تنتهي الى غاية القصر فمنهم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني  
مروان في كبد القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا  
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم  
ظهر الاسلام فيها باسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في  
خلافة المقتدر فتسمى بالامير جعفر ولاجد بن فضلان رسالة كتب  
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينة بلغار كانت على خمس  
وخسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثر منه بخمس  
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة  
من جزائر الخالدات وطول بلغار اكثر منه بشئ نحو ست عشرة  
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن الشفق فانكلموا في مسألة  
العشاء بها نعم كان الامر واضحا لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم  
لمكانهم بحل عظيم من العلوم الشرعية والكنهم لم يروا اسقط شئ  
من فرائض الله تعالى وما كان لهم ان يشكوا في هذا الحكم للاح  
لهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة  
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم  
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم غرض  
الجنى جاو الغنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهده وقد حسبت ان  
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والخلواني وبعد مثل  
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس  
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن  
فيهم علماء فقهاء يفتون في النوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار  
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن  
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من  
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عاين الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن  
لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الغثة والريبة الرثة  
بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراف  
الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية  
عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى  
كلام الناظورة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العبار وكلم فيه  
من ادلة وبراهين على فرضية صلوة العشاء على جميع المكلفين من  
الامة على السواء غاب عنهم الشفق اوام يغيب تركناها مخافة الاطالة  
فن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه في واما مسألة الصوم في فقد قال  
الناهي في رد المختار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم  
صومهم فيما اذا كان يطلع الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده  
زمان لا يقدر فيه الصائم على اكل ما يقيم بنيه ولا يمكن ان يقاس  
بوجوب موالات الصوم عليهم لانه يؤدي الى الهلاك فان قلنا بوجوب  
الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر عليهم باقرب البلاد اليهم كما قاله  
الناويزي هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم  
القضاء فقد دون الاداء كل محتمل فليتأمل ولا يمكن القول هنا  
بعدم الوجوب اصلا كالعشاء عند القائل به فيها لان العلة عدم  
الوجوب فيها عند القائل به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب  
وهو سهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي  
والله تعالى اعلم

### ذكر الارض الجديدة

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مضي اربعمائة سنة  
من سني الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع المسكون المنقسم



على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدينا الجديدة  
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على ما رآه الحكماء  
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء ككرة الارض على  
صورة المنطقة لحصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت  
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون  
وصارت هي مساكن العالم من بني آدم فكذلك انكشفت وظهرت  
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجموع من الناس وهي  
واقعة على وضع لو لم تكن الارض في البين لالتصقت اقدام اشخاص  
كلنا الجهتين بالآخرى وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكار الارض  
بنامها خمس حصص والربع المسكون منها المسمى بالاقاليم السبعة  
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا  
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب  
والعشب والادوية والاعذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة  
وفيها المعابد والكنائس والمكاتب والعمائر العظيمة وفيها كل شيء  
نحو ما في هذه الدنيا كانها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام  
من النصارى وسلطنة هذه الارض بايديهم الى يومنا هذا ولهم  
معاربات وقضايا ووقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم  
كثيرة بطول شرحها \* ويخلق ما لا تعلمون \* ولا يعلم جنود ربك  
الا هو \*

### ﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال \*  
وتشد اليه الركائب والرجال \* وتسمو الى معرفة السوق والاعمال \*  
وتتنافس فيه الملوك والاقبال \* ويتساوى في فهمه العلماء والجهال \*

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول \* والسوابق  
 من القرون الاول \* تنمى فيها الاقوال \* وتضرب فيها الامثال \*  
 وتطرف بها الاتدية اذا غصها الاحتفال \* وتودى اليها شأن  
 الخليفة فكيف تقلبت بها الاحوال \* واتسع للدول فيها النطاق  
 والمجال \* وعمرها الارض حتى نادى بهم الارتحال \* وحان منهم  
 الزوال \* وفي باطنه نظر وتحقيق \* وتعليل للكائنات ومبادئها  
 دقيق \* وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق \* فهو لذلك اصيل  
 في الحكمه عريق \* وجدير بان يعد في علومها خليق \* وان فحول  
 المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها \* وسطروها  
 في صفحات الدفاتر وادعوها \* وخلطوها المتفلون بدسائس من الباطل  
 وهموا فيها او ابتدعوها \* وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاها  
 ووضعوها \* واقتفى تلك الآثار الكثير ممن بعدهم واتبعوها \* وادوها  
 اليها كما سمعوها \* ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها \*  
 ولا رفضوا ترهات الاحاديث ولا دفعوها \* فالتحقيق قليل \* وطرف  
 التدقيق في الغالب قليل \* والغلط والوهم نسيب للاخبار وخليل \*  
 والتقليد عريق في الآدميين وسليل \* وانتفل على الفنون عريض  
 وطويل \* ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووبيل \* والحق  
 لا يقاوم سلطانه \* والباطل يقذف بشهاب النظر شيطانه \* والناقل  
 انما هو عيلى وينقل \* والبصيرة تنقد الصحيح اذا تمقل \* والعلم يجلو لها  
 صفحات الصواب ويصقل \* وقد دون الناس في الاخبار واكثرها \*  
 وجمعوا تواريخ الامم والدول في العالم وسطروا \* والذين ذهبوا  
 بفضل الشهرة والامانة المعسرة \* واستفرغوا دواوين من قبلهم  
 في صحفهم المتأخرة \* هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل \*  
 ولا حركات العوامل \* مثل ابن اسحق والطبرى وابن الكلبي ومحمد  
 بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسعودي وغيرهم من

المشاهير \* المتميزين عن الجماهير \* وازكان في مكتب السعودي  
والواقدي من المطن والمغزما هو معروف عند الاثبات \* ومشهور  
بين الحفظة الثقة \* الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم \*  
واقفاء سنتهم في التصنيف واتباع آثارهم \* والنقد البصير قسطاس  
نفسه في تزييفهم فيما ينقلون او اعتبارهم \* فلامران طائع في احواله  
ترجع اليها الاخبار \* وتحمل عليها روايات والآثار \* ثم ان اكثر  
التواريخ هؤلاء عامة المناهج والمسالك \* لعموم الدولتين صدر  
الاسلام في الآفاق والممالك \* وتناولها البعيد من الغايات في المآخذ  
والتارك \* ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم \*  
والامر العمم \* كالمسعودي ومن نحا منحاه وحاء من بعدهم من  
عدل عن الاطلاق الى التقييد \* ووقف في اعموم والاحاطة عن  
النأو البعيد \* فقيده شوارد عصره \* واستوعب اخبار قطره \*  
واقصر على احاديث دولته ومصره \* كما فعل ابو حيان مؤرخ  
الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرزق مؤرخ افريقية والدول  
التي كانت بالقيروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الامقلد \* وبليد الطمع  
والعقل او متبلد \* ينتج على ذلك التناول ويختذى منه بالنال \*  
ويذهل عما حالته الايام من الاحوال \* واستبدلت به من عوائد  
الامم والاجيال \* فيجلبون الاخبار عن الدول \* وحكايات الوقائع  
في العصور الاول \* صورا قد تجردت عن موادها \* وصفاحا  
انتضبت من اغمارها \* ومعارف تستنكر للجهل بطارفها وتلاذها \*  
انما هي حوادث لم تعلم اصولها \* وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت  
فصولها \* يكررون في موضوعاتهم الاخبار المتداولة باعيانها \* اتباعا  
لمن عني من المتقدمين بنائها \* ويغفلون امر الاجيال الناشئة في  
ديوانها \* بما اعوز عليهم من ترجمانها \* فتستجيم صحفهم عن بيانها \*  
ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا \* محافظين على



نقلها وهما او صدقا \* لا يتعرضون لبدايتها \* ولا يذكرون السبب  
الذي رفع من رايها \* واطهر من آيتها \* ولا علة الوقوف عند  
غايها \* فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقاد احوال مبادئ الدول  
ومراتبها \* مفتشا عن اسباب تراجها او تعاقبها \* باحثا عن المقتنع  
في تباينها او تناسبها \* حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه  
ثم جاء آخرون بإفراط الاختصار \* وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك  
والاقتصار \* مقطوعة عن الانساب والاخبار \* موضوعة عليها  
اعداد ايامهم بحروف الغبار \* كما فعله ابن رشيقي في ميزان العمل \*  
ومن ائتمى هذا الاثر من المهمل \* وليس يعتبر لهؤلاء مقال \*  
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال \* لا اذهبوا من الفوائد \* واخلوا  
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين والعوائد \* ومن احسن ما ألف في فن  
التاريخ واجمع ما جمع فيه تحقيقا واتقاناً في كتب القوم \* بعد  
سير غور الامل واليوم \* كتاب العبر \* وديوان البتدأ والخبر \*  
في ايام العرب والعجم والبربر \* ومن عاصرهم من ذوى السلطان  
الأكبر \* لقاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا \* ورفع به  
عن احوال الناشئة من الاجيال حجبا \* وفصله في الاخبار والاعتبار  
بابا بابا \* وابدى فيه لاولية الدول والعمران عتلا واسبابا \*  
وبناه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الآثار \* وملاوا  
اكناف التواحي منه والامصار \* وما كان لهم من الدول الطوال  
والقصار \* ومن سلف من الملوك والانصار \* سلك في ترتيبه وتبويبه  
مسلكا غريبا \* واخترعه من بين المناحي مذهبا عجيبا \* وشرح  
فيه من احوال العمران والمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني  
من العوارض الذاتية ما يمتنع بعالم الكواثن واسبابها \* ويعرفك  
كيف دخل اهل الدول من ابوابها \* حتى تترع من التقليد يدك  
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا  
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواظف والاعتبار في بيان  
الخطط والآثار للمقريزي رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة  
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالمام لما يعرض ﴾  
﴿ للمؤرخين من المغالط والالهام وذكر شيء من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو  
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم  
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرومه  
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف  
متنوعة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبهما الى الحق وينكبان  
به عن الزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل  
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال  
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها بانشاهد والحاضر بالذاهب  
فربما لم يؤمن فيها من العثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق  
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكايات  
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا او سمينا لم يعرضوها  
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بمعار الحكمة والوقوف  
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن  
الحق وتاهوا في يساء الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد  
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكايات اذ هي مظنة الكذب  
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل المسعودي وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل  
وان موسى احصاهم في اتيه بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح  
خاصة من ابن عشرين فما فوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون  
ويذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد  
من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحامية تنسج لها  
وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة  
والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد  
يبعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبعدها  
اذا اضطفت عن مدى البصر مرتين او ثلاثا او ازيد فكيف يقتل  
هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصفيين وشئ من جوانبه  
لا يشعر بالجانب الآخر والحاضر يشهد لذلك فالماضي يشبه بالآتي  
من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودولتهم اعظم من ملك بني  
اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة نخت نصر لهم واتهامه  
بلاذهم واستيلائه على امرهم وتخریب بيت المقدس قاعدتهم ملتهم  
وسلاطنتهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان  
المغرب من نخوةها وكانت ملكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر  
والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش  
الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جوعهم  
بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال  
وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع  
رستم التي زحف بها لسعد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع  
وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم  
وانفسح مدى دولتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة  
الحامية والقبيل القائمين بها في قلتها وكثرتها والقوم لم تنسج  
ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من



الحجاز على ما هو المعروف وايضا فالذي بين موسى واسرائيل انما هو اربعة ابااء على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبه في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودي حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى التيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة وبعده ان ينتسب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعيد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينتسب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذي زعموه اللهم الى المئين والآلاف فربما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعيد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف تجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذي ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت الفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطارعوا وساوس الاغراب فاذا استكشفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنبطت احوال اهل الثروة في بضائعهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم تجد معشار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالفرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن التعقب والمنتقد حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عمد ولا يطالبها في الخبر بتوسط  
 ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عنه ويسيم في  
 مراجع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله هزوا ويشتري لهو الحديث  
 ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة \* ومن الاخبار  
 الواهية للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في اخبار التبابعة ملوك اليمن  
 وجزيرة العرب انهم كانوا يغزون من قراهم باليمن الى افريقية  
 والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صفي كان لعهد  
 موسى اوقبله بقليل غزا افريقية واثخن في البربر وانه سماهم بهذا  
 الاسم حين سمع رطانتهم وقال ما هذه البربرة فاخذ هذا الاسم منه  
 ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هنالك قبائل  
 من حير فاقاموا بها واختلطوا باهاها ومنهم صنهاجة وكتامة  
 ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسعودي وابن الكلبي والبيلى  
 الى ان صنهاجة وكتامة من حير وتأباه نسبة البربر وهو الصحيح  
 وذكر المسعودي ايضا ان ذا الازغار من ملوكهم قبل افريقش  
 وكان على عهد سايان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله  
 عن ياسر ابنه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد  
 فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو  
 اسعد ابو كرب وكان على عهد بن تاسف من ملوك الفرس الكيانية  
 انه ملك الموصل واذربيجان واتي الترك فهزمهم واثخن ثم غزاهم  
 ثانية وثالثة كدثت واغزى ثلثة من بنيه بلاد فارس والى بلاد  
 الصغد من اثم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد  
 الى سمرقند وقطع المفاوز الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين  
 قبائل من حير فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة  
 عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القصص  
 الموضوعه كما بينها ابن خلدون في تاريخه \* وابعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى  
 \* الم تركيب فعل ربك بعاد ارم ذات العماد \* فيجعلون لقطة ارم  
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اي اساطين وينقلون انه كان  
 لعاد بن عوص بن ارم اثنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلاك  
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة  
 فقال لابن مثلهما فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثمانئة  
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من  
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف الشجر  
 والانهار المطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان  
 منها على مسيرة يوم ويلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا  
 كلهم ذكر ذلك الطبري والشمالي والبخاري وغيرهم من المفسرين  
 وينقلون عن عبد الله بن قلابة من الصحابة انه خرج في طلب ابل له  
 فوق عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره  
 وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم  
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك احمر اشقر قصير  
 على حاجبيه خال وعلى عنقه خان يخرج في طلب ابل له ثم التفت  
 فابصر ابن قلابة فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز  
 الدهلوي ايضا في تفسيره الفارسي وهذه المدينة لم يسمع لها خبر  
 من يومئذ في شيء من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها  
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراة متعاقبا والادلاء تقص  
 طرقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد  
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من  
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول  
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد ينتهي الهذيان ببعضهم  
 الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرياضة والسحر مزاعم كلها



اشبهه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة  
الاعراب في لفظه ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على  
الاساطين فتعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير  
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات  
التي هي اشبه بالاقاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب  
المنقولة في عدد المضحكات والافالعماد هي عماد الاخيرة بل الخيام  
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين  
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة  
او غيرها وان اضيفت كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصيحة  
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والباس مضر وريضة نزار واي  
ضرورة الى التحمل البعيد الذي تحتل لتوجيهه لامثال هذه الحكايات  
الواهية التي ينتزه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة \*  
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه ككافة في سبب نكبة  
الرشيد للبرامكة من قصة العباسية اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد  
مولاه وهيهات ذلك من منصب العباسية في دينها وابويها وجلالها  
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال  
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكبت البرامكة ما كان  
من استدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجباية \* ويناسب هذا  
او قريب منه ما ينقلونه ككافة عن يحيى بن اكثم قاضي المأمون  
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من عليّة  
اهل الحديث وقد اثني عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه  
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقدح فيه قدح في  
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يشتغل بما يحكى عنه  
لان اكثرها لا يصح عنه \* ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن  
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنته بوران \* ومن الاخبار الواهية ما يذهب  
اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيديين خلفاء الشيعة  
بالقبروان والقاهرة من نفهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى  
اسماعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث افقت  
للمستضعفين من خلفاء بني العباس ترفقا اليهم بالقدح فيمن ناصبهم  
وتفتنا في الشتمات بعدوهم ويففلون عن انتفطن لشواهد الواقعات  
وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد  
عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرمطي اذ كان دعيا  
في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على  
خبثهم ومكرهم فسألت عاقبتهم وذاقو وبال امرهم ولو كان  
امر العبيديين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

\* ومهما يكن عند امرئ من خليقة \* وان خالها تخفى على الناس تعلم \*  
فقد اتصلت دواتهم نكحوا من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم  
ومصلاه وموطن الرسول صلح ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط  
الملائكة ثم انقض امرهم وسيعتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا  
عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل  
والعجب من القاضي ابي بكر الباقلاني شيخ النظار من المتكلمين ينجح  
الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك  
لما كانوا عليه من الاتحاد في الدين والتعمق في الرافضية فليس ذلك  
بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات منتسبهم بالذي يغني عنهم من  
الله شيئا فقد قال تعالى لنوح عليه السلام في شأن ابنه \* انه ليس  
من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم \* وقال صلح  
لفاطمة بعظها \* يا فاطمة اعلى فلن اغني عنك من الله شيئا \* ومتى  
عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به \*

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل \* وقد اطلال ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت من شاء فليراجع الى كلامه \* ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأي من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى الشعوذة والتلبيس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والنهي على اهل البغي وتكذيبهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انتسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لا رأوا من انفسهم \* مناهضة في العلم واقبيادا في الدين بزعمهم ثم امتاز عنهم بانه متبوع الرأي مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذاهبه والتكذيب لمدعياته وما ظنك برجل تقم على اهل الدولة ما تقم من احوالهم وخالف اجتهاده فقهاءهم فنادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقتلع الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية وتساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحرصها الا خالقها قد يابعوه على الموت ووقوه بانفسهم من الهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التقشف والحصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شيء من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تجنح اليه النفوس وتخادع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته \* سنة الله قدخلت في عباده \* وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الاثبات والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت



بافكارهم ونقلها عنهم الكافة من ضعفه النظر والغفلة عن القياس  
وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في  
محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واهيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد  
من مناجى العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد  
السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في  
السير والاخلاق والعوائد والنحل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة  
بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بين  
ما بينهما من الخلاق وتعليل المتفق منهما والمختلف والقيام على  
اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي  
كونها واحوال القائمين بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل  
حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المتقول على  
ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها  
كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ  
الا لذلك حتى انتهله الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما  
وامثالهم من علماء الامم وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه  
حتى صار انتهاله مجعلة واستخف العوام ومن لارسوخ له في  
المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلف المرعى  
بالهمل والاباب بالقشر والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور \*  
ومن الغلط الخفي في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم  
والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء  
اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد  
من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم ونحلهم  
لا تدوم على وتيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام  
والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص  
والاوقات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم امم الفرس الاولى والسريانيون والنبط والتابعة  
وبنو اسرائيل والقبط وكانوا على احوال خاصة بهم في دولهم  
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم واغاثهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم  
مع ابناء جنسهم واحوال اعمارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء  
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانتقلت  
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا  
ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى  
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهد يأخذ الخلف عن السلف  
ثم درست دولة العرب وبنامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم  
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل الترك  
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجة بالشمال فذهبت بذهابهم امم وانتقلت  
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها \* والسبب السامع في تبدل  
الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال  
في الامثال الحكمية \* الناس على دين ملوكهم \* واهل الملك والسلطان  
اذا استولوا على الدولة والامر فلا يد وان يفرعوا الى عوائد من  
قبلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع  
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة  
اخرى من بعدهم ومزجت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض  
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى  
ينتهي الى المبينة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك  
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة والقياس  
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأمونة تخرجه مع  
الذهول والغفلة عن قصده وتعوج به عن مراده فربما يسمع السامع  
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال  
وانقلابها فيجريها لاول وعلة على ما عرف وينسبها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الغلط \* فن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اياه كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فيتشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونها من المكنات لهم فتذهب بهم وساوس المطامع وربما انقطع حبها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالتها في حقهم واتهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لما سمع من الشارع وتعلماً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هداياتهم والاسلام دينهم فاتلوا عليه وقتلوا واختصوا به من بين الامم وشرفوا فيحرصون على تبليغ ذلك وتفهمه للائمة لا تصدهم عنه لائمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الانفة ويشهد لذلك بعث النبي صلى الله عليه وسلم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه العشرة فن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الملة حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكن كثير استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحقها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل اهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعالم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المترفين واهل السلطان عن التصدى للتعليم



واختص انتحال بالستضعفين وصار منحل محنرا عند اهل  
العصية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقيف  
واشرافهم ومكانهم من عصية العرب ومناهضة قريش في الشرف  
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد  
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفتناه من الامر الاول  
في الاسلام \* ومن هذا الباب ايضا ما يتوهمه المنصفون اكتب التاريخ  
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود  
العساكر فتراعى بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان  
الشان في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويطنون  
باين ابي عامر صاحب هشم المستبد عليه وابن عباد من ملوك  
الطوائف باشبيلية اذا سمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة  
لهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد  
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية  
بالاندلس واهل عصبيتها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم  
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد بل انما  
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصية من قبيل الدولة ومواليها \*  
ومن هذا الباب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسب  
ملوكها فيذكرون اسمه ونسبه واباء وامه ونسائه ولقبه وخاتمه وقاضيه  
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد او رخي الدولتين من غير تفطن  
لمقاصدهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يضعون تواريخهم لاهل  
الدولة وابتاؤها متشوقون الى سير اسلافهم ومعرفة احوالهم ليقتفوا  
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في اصطناع الرجال من خلف  
دولتهم وتقليد الخطط والراتب لابتاء صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا  
كانوا من اهل عصية الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر  
ذلك كله واما حين تبانت الدول وتباعد ما بين العصور ووقف

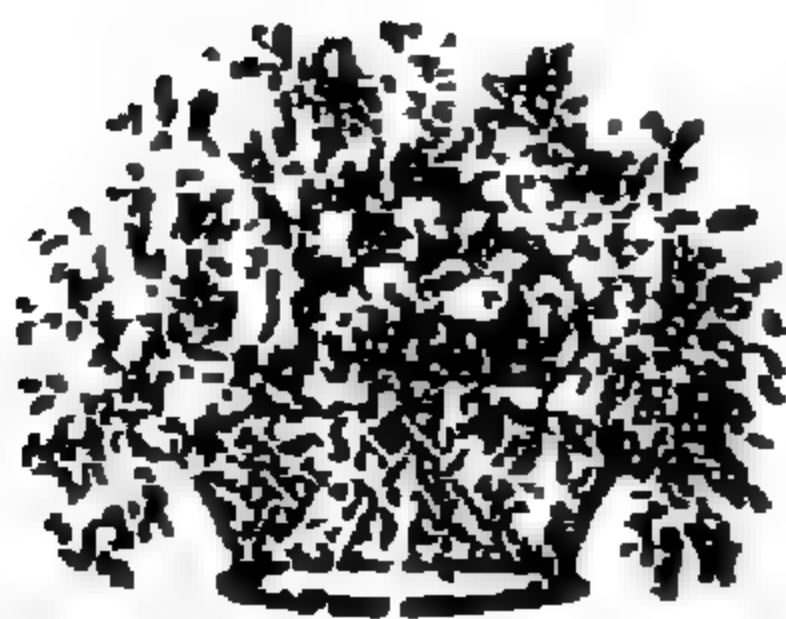
الغرض على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان بناءها من الامم او يقصر عنها فالفائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الابناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضي والوزير والماجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما حلتهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الاقدمين والذهول عن تحري الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظمت آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالحجاج وبنو المهلب والبرامكة وبنو سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي عامر وامثالهم فقير ذكر الاملاع بأبائهم والاشارة الى احوالهم لانتظامهم في عداد الملوك \* ولندكر هنا فائدة نختم كلامنا في هذه المقالة بها وهي ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة الآفاق والاجيال والاعصار فهو أس للمؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يفرّدونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الامم والآفاق لعهد في عصر الثلثين والثلثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائدهم ووصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب والنجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الامم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة فقد انقلب احوال المغرب الذي نحن شاهدوه وتبدلت بالجملة واعتاض من اجيال البربر اهل على القدم بمن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعوا منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقي من البلدان ملكهم هذا الى ما نزل

بالعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطاعون الجارف الذي تحيف الامم وذهب باهل الجبل وطوى كثيرا من محاسن العمران ومحاها وجاء للدول على حين هرمها وباوغ الغاية من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطانها وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض بانتقاص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن وكانى بالشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبه ومقدار عمراته وكأئنا نادى لسان الكون في العالم بالحمول والانقباض فيسادر بالاجابة والله وارث الارض ومن عليها \* قلت \* وهذه الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة الثالثة عشرة من سني الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست معالم ملوكها وسلطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال جملة فكأئنا تبدل الخلق من اصله وتحول العالم بأسره وكأئنه خلق جديد ونشأة مستأنفة وعالم محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليقة والاتفاق واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفومسلك السعودى لعصره ليكون اصلا يقتدى به من يأتى من المؤرخين من بعده وقد ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه في القطر المغربى وكذلك غيره ما امكنهم منه في الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن المحقق من ذلك في كتب القوم ما خلا ابن خلدون وابا القداء نبذة بسيرة والافاصيل المختلفة والاساطير المقتعلة كثرة جدا ومرد العلم كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين واجب ومن كان الله في عونته تيسرت عليه المذاهب والمجتهبات له المساعى والمطالب وههنا تمت كلمة التأليف والالتقاط من كتب الثقات



على الارتجال مع تبليل البال ونحول الحال وسميت تلك  
 \* لقطة العجلان \* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*  
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد القاني سلاله الماء  
 والطين وسليل السنونين ابي الطيب صديق بن حسن  
 بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالخير  
 وجعل له لسان صدق في الآخرين وكان نبيه  
 ببناء الدائرة وبه القاصرة في شهر ربيع الاول  
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين  
 واثم من سني الهجرة القدسية على صاحبها  
 الف الف صلوة مقبولة وثبة مرضية  
 ببلدة دار الامارة العلية بهو بال المحمية  
 لا زالت ملحوظة بعين الله والطافه  
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله  
 رب العالمين وسلام على  
 المرسلين اولا وآخرا

..





( خيئة الاكران \* في افتراق الامم على المذاهب والاديان \* )

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

---

الحمد لله تعالى وتبارك حق حده \* والصلوة والسلام على مصطفى  
محمد الذي لا نبي من بعده \* وعلى آله وصحبه وحلة اخباره ونقله  
آثاره وجنده \* وبعد فاعلم ان الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا  
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا الى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم  
وهم كلهم اهل شرك وعبادة لغير الله تعالى الا بقايا من اهل  
الكتاب كان امره صلح مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة الى  
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صلح يجتمعون اليه



في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فمنهم من كان يحترف في الاسواق ومنهم من كان يقوم على نخله ويحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسألة او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شيئا وعاه من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه حل بن مالك بن نابتة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فمنهم من خرج لقتال مستقلة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقي من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولي امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قحمت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما افتكوه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الحاضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذلك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى الله عليه وسلم موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من مغيب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم مغيب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فبدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه فضى الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابى حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجشون بالمدينة وعثمان بن عمار بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بن سعد بمصر فجزوا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن عبيد بن عجر المغافري يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومسائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفتن والترغيب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرا بمصر بحرف نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان ابا سعيد عثمان بن عتيق مولى غافق اول من رحل من اهل مصر الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى \* وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام الشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف وبوب سعيد بن عروبة والربيع بن صبيح بالبصرة ومعمربن راشد باليمن وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحجاج بن سلمة بالبصرة والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك بمر وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرد بالكوفة ابو بكر بن ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة التصنيف وحسن التاليف فوصلت احاديث رسول الله صلعم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المينة لصاحب احد الاويالات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم وزيف الاجتهاد المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلعم والى ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يلوغه اليه وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضي الله عنهم وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولي القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة فلم يقلد ببلاد العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم



المرتضى بن هشيم بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالمتنصر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابوابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فقال من ائتماسة والحرمة ما لم يناله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعامه الى بابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتسأه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن الذي يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السنن والآثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاضي افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على النول الى ان تولى القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذاهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا من تسمى بالفقه على مذهب مالك فاضطرت العامة الى احكامهم وفتاواهم ففشا هذا المذهب هناك فنسوا طبق تلك الاقطار كما فشا مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابي العباس احمد قرر معه استخلاف ابي

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى عن ابي محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزبين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابي حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رساله تتضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخول والحيانة فلما تميز له امره ووضح عنده خبث اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحاكم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامر المؤمنين عما كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من العناية والكرامة والحرمة والاعزاز وتقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقاً ولا يردوا عليه سلاماً وخلع على ابي محمد الاكفانى واتقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخيط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة واتصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جمع وكان فقيهاً وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابي حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابي حنيفة راجحاً الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادریس الى مصر مع عبدالله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطي وكتبوا عن الشافعي ما الفه وعلوا بما ذهب اليه ولم  
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك  
والشافعي يعمل بهما اهل مصر ويولى القضاء من كان يذهب  
اليهما او الى مذهب ابي حنيفة الى ان قدم القائد جوهري من  
بلاد افريقية في سنة ٣٥٨ وبني مدينة القاهرة فن حبتد فشا بديار  
مصر مذهب الشيعة وعمل به في القضاء والقنيا وانكر ما خالفه  
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع يارض مصر معروفا قبل  
ذلك قال يزيد بن ابي حبيب نسات بمصر وهي علوية فقلبتها عثمانية  
وكان ابتداء التشيع في الاسلام ان رجلا من اليهود في خلافة  
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن  
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار  
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كعيد الاسلام  
واهلكه ونزل البصرة في سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على  
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا  
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل  
اليه فلما حضر عنده سألته من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت في  
الاسلام وفي جوارك فقال ماشى بلغنى عنك اخرج عني فخرج حتى  
نزل الكوفة فأخرج منها فصار الى مصر واستقر بها وقال في الناس  
العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث  
في الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي  
وعلى بن ابي طالب وصي محمد صلعم فن اظلم ممن لم يحز وصيه رسول  
الله صلعم في ان عليا وصيه في الخلافة على امته واعلموا ان عثمان  
اخذ الخلافة بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظعن على  
امر آتكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا به الناس  
وبث دعائه وكاتب من مال اليه من اهل الامصار وكاتبوه ودعوا



في السر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً يضعونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل مصر الآخر بما يضعون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سير العمال فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئا وتأخر عمار فورد الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر عثمان عماله ان يوافوه بالوسم فقدموا عليه واستشارهم فكل اشار برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب اعطائه اقاربه ورفع لهم علي من سواهم وكان المنحرفون عن عثمان قد تواعدوا يوما يخرجون فيه بامصارهم اذا سار عنها الامراء فلم يتهيا لهم الوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب الشيعة في مصر حتى قام السلطان الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جمادى الآخرة سنة اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لصدر الدين عبد الملك بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي حنفيا فيه تعصب فتشر مذهب ابي حنيفة ببلاد الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زان مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهاؤهم تكثر بمصر والشام من حينئذ \* واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقفه التي بديار مصر كالمدرسة الناصرية والقمحية وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خافقه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقداري ولي بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وستمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعملت لاهلها المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من تذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد ما لم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ماعداها والعمل على هذا الى اليوم \* واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلعم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

## ﴿ ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف \* الاول \* الدهرية \* والثانية \* اصحاب العناصر \* والثالثة \* الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما التور والظلمة ويزعمون ان التور هو يزدان والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرثية اصحاب كيومرت الذي يقال انه آدم والزروثية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والمناوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي والبصائية اصحاب بيسان القائل بالاصلين القديمين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله يزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد الندمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتناسخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العالوية تفيض عليهم الفضائل \* والطائفة الرابعة \* الطبائعيون \* والخامسة \* الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبين الخنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة اللطيفة ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والخنفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فا هو بالقوة يحتاج الى من يوجد به بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارح ومن قوله



ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة  
 ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب بيدان الاصغر ومن  
 قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار  
 الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنوة نوح  
 ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله  
 كل اله والحرائصة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير  
 بالاشخاص في رأى العين وهى المديرات السبع من انكواكب  
 والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة \* والطائفة السادسة اليهود \*  
 والسابعة \* النصارى \* والثامنة \* اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام  
 ويزعمون انها موضوعة قبل آدم واهم حكم عقلية واحكام وضعها  
 النمل اعظم حكمهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة  
 اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البدة زهاد عباد  
 رجان الرماد الذين يهجرون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة  
 النامة واصحاب التاسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية  
 والناسوتية والباسهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون  
 اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها  
 على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار  
 وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان \* والطائفة التاسعة \*  
 الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة \* والعاشرة \* الفلاسفة  
 اصحاب الفلسفة وكلمة فيلسوف معناها محب الحكمة فان فيلو محب  
 وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة  
 انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم  
 ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو  
 الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كيات الاشياء هو الرياضى ووضع بعد ذلك ارسطو  
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فظهرها ورتبها  
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة  
ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب  
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات  
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات  
فهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق  
 واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فن فلاسفة الروم الحكماء السبعة  
اساطين الحكمة اهل ماطية وقونية وهم ثاليس المايطى وانكساغورس  
وانكسمالس وابنادقيس وفيثاغورس وسقراط وافلاطون ودون  
هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقراطيس والسعسر والتساس ومنهم  
حكماء الاصول من القدماء ولهم القول بالسيما ولهم اسرار  
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم  
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا  
ذكر تراجمهم فلذلك تركناها .

### ﴿ القسم الثانى فرق اهل الاسلام ﴾

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله \* ستفرق امتى  
ثلاثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة وواحدة ناجية \* وهذا  
الحديث اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه من حديث ابى هريرة  
رضى الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* افترقت  
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى  
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتى على ثلاث  
وسبعين فرقة \* قال البيهقى حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنحوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى  
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث  
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن  
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله  
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة واتفقا  
جميعا على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة \* واعلم ان فرق  
المسلمين خمس \* اهل السنة \* والمرجئة \* والمعتزلة \* والشيعة  
والخوارج \* وقد اختلفت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق  
اهل السنة في الفتيا ونبد بسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربع  
منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم  
الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق  
بالقلب واللسان معا فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه  
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب  
فرق المعتزلة اصحاب الحسين النجار وبشر بن قيات الربيعي وبعدهم  
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن  
بن صالح بن حي وابعدهم الامامية واما الغالية فليسوا بمسلمين  
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله  
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جحد شيئا  
من القرآن وفارق الاجماع من العجاردة وغيرهم فكفار باجماع  
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف \* الفرق  
الاولى المعتزلة \* الغلاة في نفي الصفات الالهية القائلون بالعدل  
والتوحيد وان العارف كلها عقلية حصولا ووجوبا قبل الشرع  
وبعده واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة  
\* احداها الواصلية \* اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغزال  
مولى بني ضبة وقبل مولى بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونسأ



بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصري واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف النساء المتعفتات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الغزال من اجل ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمر وربما اخطأت الفراسة وكان يلشغ بالراء ومع ذلك كان فصيحاً لساناً مقتدراً على الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء من كلامه واجتناب الحروف صعب جداً لاسيما مثل الراء لكثرة استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع الكلام وكان لكثرة صمته يظن به الحرس توفي سنة احدى وثلثين ومائة وله كتاب المنزلة بين المنزلتين وكتاب الفيا وكتاب التوحيد وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضاً الحسنية نسبة الى الحسن البصري واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي \* نفى الصفات \* واقول بالقدر \* والقول بمنزلة بين المنزلتين \* وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة \* فلما بلغ الحسن البصري عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر معه فسماهم قتادة المعتزلة \* القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين مخطئة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك \* والثانية العمروية \* اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب له الحسن فسموا المعتزلة \* والثالثة الهذلية \* اتباع ابي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقهم في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والنوافل ايمان وانفرد بعشر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحياته هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة كذهب الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افناء شيء ولا على احياء شيء ولا على اماته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصيرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزاد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين • والرابعة انتظامية • اتباع ابراهيم بن سيار النظام بتسديد الظاء المعجمة زعيم المعتزلة واحدا السفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرة على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال العباد كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجوهر الفرد واحداث القول بالطرفة وقال الجوهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال فبحه الله ابوهريرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة واوجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العرييات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكنية لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا ينقض وضوءه ما لم يخرج منه المذنب وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا قانت \* والخامسة اذسوارية \* اتباع ابي علي عمرو بن قائد الاسواري القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يفعل ما علمه لا يفعله \* والسادسة الاسكافية \* اتباع ابي جعفر محمد بن عبيد الله الاسكافي ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على دلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خاف الممازف وانطابير وان كان هو الذي خلق اجسامها \* والسابعة الجعفرية \* اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان من فساق هذه الامة مر هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن سائر الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تليد فاعلها من الشر وان رجلا اوبعث رسولا الى امرأة ليخطبها فبانتها فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤها اياها مباحا لها \* والثامنة البشرية \* اتباع بشر بن المعتمر ومن قوله النظم واللون والارادة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة النية والجوارح وقال لو عذب الله النمل لصغير الكان ظلمنا وهو يقدر على ذلك وكان ارادة الله من جملة افعاله ثم هي تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال باللفظ المخزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعد الوقوع في الذي وقع فيه فان وقع لم تنفع التوبة الاولى \* والتاسعة المزدارية \* اتباع ابي موسى عيسى بن صبيح المعروف بالزدار تليد بشر بن المعتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها



قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الربوبية وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل يقدرون على الاتيان بمثالها واحسن منها وهو اصل المعتزلة في القول بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر والشاك في كفره كافر ايضا • والعاشرة الهنامية • اتباع هشام بن عمرو الفوطي الذي يبالغ في القدر ولا ينسب الى الله فعلا من الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب المؤمنين وانه يحب الايمان للمؤمنين وانه اضل الكافرين وعاند ما في القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل وقال لو اسغ احد الوضوء ودخل في الصلوة بنية القرية لله تعالى والعزم على اتمامها وركع وسجد مختصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انطلق لموسى وان عصاه انقلبت حية وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر انشق للنبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت كحصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما جاءته شردمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهم ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما يرزوا للمشاورة وتقاتل اتباع الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركزت الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فلما اذا عصت وفجرت وقتلت واليها فلا تتعقد الامامة لاحد وبني علي ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تتعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وانكر اقتضاض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسماء الله الضار النافع \* والحادية عشرة الحائطية \* اتباع احمد بن حنبل احد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان للخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والآخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذى يحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن \* هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام \* وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم \* ان الله خلق آدم على صورته \* ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام \* انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر \* انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى البق والبعوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه \* وان من امة الا خلا فيها نذير \* وقوله تعالى \* وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شئ \* ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم \* لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها \* وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقال ان ابذر الغفارى انسك وازهد منه فبحه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة فبذنب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة \* والثانية

عشرة الحمارية \* اتباع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبهم ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعيين وزعموا انه يجوز ان يقدر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة \* والثالثة عشرة المعبرية \* اتباع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدرية خلوا وبالغ في رفع الصفات والقدرة بالجملة وانفرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ايس بطول ولا عريض ولا ذى اذن ، ثأيف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مخار وايس هو يتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يبل موضعاً ولا يحويه مكان فوصف الانسان بوصف الاله : عند ، ذن مدير العالم موصوف عنده كذلك وانعم ان الانسان دنم : الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالاً ولا ممكنة وقار ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعاً لها متولدة منها وان الاعراض لا تنزه في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ايس بقديم لان ذلك اخذ من عدم يقدم فهو قديم \* والرابعة عشرة انماية \* اتباع غنم بن اشرس الغبري وجع بين النقائص وقان العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضطر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كالبهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة تراباً كالبهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذي يحسن



ويجب فجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فعل للانسان  
 الا الارادة وما عداها فهو حدث \* والخامسة عشرة الجاهلية \*  
 اتبع ابي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه  
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال  
 العباد وانما هي طبيعية وليس لالعباد مكسب سوى الارادة وان  
 العباد لا يتقدمون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل  
 النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن  
 المنزل من قبيل الجبراد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا  
 وان الله لا يريد الامراض والله يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يغلط  
 ولا يصح في حقه السهو وقت رآه يسجيل العدم على الجواهر من  
 الاجسام \* السادسة عشرة الخياط \* اصحاب ابي الحسين بن ابي  
 عمرو الخياط شيخ ابي القاسم الكوفي من معتزلة بغداد زعم ان  
 العدم شئ والله لا يعدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض  
 ان كان في حدوثه عرضا \* والسابعة عشرة الكعبية \* اتبع ابي  
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود البجلي المعروف بالكوفي من معتزلة  
 بغداد انفرد باسياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو  
 مدبر لذاته وان ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط  
 والسمع والنظر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا  
 انه يرى المراتب فما ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد  
 \* والثامنة عشرة الجبائية \* اتبع ابي علي محمد بن عبد الوهاب  
 الجبلي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى  
 مطيعا لتعبد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء بخلق  
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان  
 بعد مكان من غير ان يعدم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي ابى بكر وفضل ابى بكر علي علي  
 ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير  
 من عمر وعثمان \* والتاسعة عشرة البهيمية \* اتباع ابى هاشم عبد  
 السلام بن ابى علي الجبائي انفرد ببدع في مقالاته منها القول باستحقاق  
 الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يتخلو عن الفعل  
 والترك وان القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون  
 حاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به  
 وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكتسب ولا على  
 محدث منه وقال التوبة لا تصح من فيح مع الاصرار على فيح  
 آخر يعلمه او يعتقد فيحها وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع  
 الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الزاني بعد ضعفه  
 عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد  
 بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالماء المنصوب  
 ولا تجزئ الصلوة في الارض المنصوبة وزعم ان الزنج والترك والهنود  
 قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو  
 هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة \* والفرقة العشرون من المعتزلة  
 الشيطانية \* اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من  
 الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلما يوجد  
 معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم انفرد بطامة وهي ان الله  
 لا يعلم الشيء الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان  
 يعلم ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم \*  
 وللمعتزلة اسام منها الثنوية سموا بذلك لقولهم ان خير من الله والشر  
 من العبد ومنهم الكيسانية والناكثية والاحدية والوهيمية  
 والتبرية والواسطية والواردية سموا بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار وانما يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها  
قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمفنية  
القائلون ينفاه الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقف في  
خلق القرآن ومنهم اللفظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة  
والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار  
عذاب القبر \* والفرقة الثانية المشبهة بهم وهم يغفلون في اثبات  
صفات الله تعالى ضد المعتزلة وهم سبع فرق \* الهشامية \* اتباع  
هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية ومن قولهم الاله تعالى  
كنور السبيكة الصافية بتلا لا من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان  
بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق  
وان طوله مثل عرضه وعرضه مثل عمقه وهو ذولون وطعم  
ورائحة وهو سبعة اشبار بشير نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل  
\* والجولقية \* اتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضا  
ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف  
ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور  
ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وشم وعين  
واذن وشعر اسود الا الفرج واللحية \* والبيانية \* اتباع يسان بن  
سمعان القائل هو على صورة الانسان ويهلك كله الا وجهه لظاهر  
الآية \* كل شئ هالك الا وجهه \* والمغيرية \* اتباع مغيرة بن سعيد  
البحلي وهو ايضا من الروافض ومن شائعه قوله ان اعضاء معبودهم على  
صورة حروف الهجاء فالالف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور  
على رأسه تاج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة  
ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فمرق فاجتمع من عرقه بحران



عذب وملح وزعم انه بكل مكان لا يتخلو عنه مكان \* والمنهالية \* اصحاب  
منهال بن ميمون \* والزارية \* اتباع زرارة بن اعين \* واليونسية \* اتباع  
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض وسبأني ذكرهم  
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا \* السبائية \* والساكية \* والعمليه \*  
والمستثنية \* والندعية \* والعشرية \* والازرية \* ومنهم  
الكرامية \* اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف \* الهيصمية \*  
والاسحاقية والجندية \* وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة  
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعنا وكلهم بحسنة الا ان فيهم من  
قال هو قائم بنفسه \* ومنهم من قال هو اجزاء مؤلفة وله جهات  
ونهايات \* ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول  
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية  
من جهة السفلى ويتجاوز عليه مائة الف اجسام التي تحته وانه على  
العرش والعرش محاس له وانه محل المواد من القول والارادة  
والادراكات والمربيات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده  
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم نبشا وانه يجوز ان يعزل نبيا من  
الانبياء والازل ويجوز عندهم على انبياء كل ذنب في يوجب حدا  
ولا يسقط عداة وانه يجب على الله تعالى ان يوتر ارسلا وانه يجوز  
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا وعبودنا امامين  
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنت ومعاوية على خلافها  
وافرد ابن كرام في الفقه باسياء منها ان المسائر يكفيه من صلوة  
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في البجسة وزعم ان  
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي  
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من  
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله علمين احدهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول \* الفرقة الثالثة القدريّة \* الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخالق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى \* الفرقة الرابعة المجبرة \* الغلاة في نفى استطاعة العبد قبل الفعل وبعده ومعه ونفى الاختيار له ونفى الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم افرقت المجبرة على ثلث فرق \* الجهمية \* اتباع جهم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بني امية وهو ينفي الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارى تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة والنار تفتيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفى الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره \* والبكرية \* اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويزعم ان البارى تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبيرة منافق في الدرك الاسفل من انار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن \* والضرارية \* اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائدة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم ككفار وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة \* البطيخية \* اتباع اسمعيل البطيخى \* والصباحية \* اتباع ابى صباح بن معمر \* والفكرية \* والخوفية \*

\* الفرقة الخامسة المرجئة \* والارزاء اما مشتق من الرجا لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة او يكون مشتقا من الارزاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الغلاة في اثبات الوعد والرجاء ونفى الوعيد والخوف عن المؤمنين وهم ثلاثة اصناف صنف جمعوا بين الرجا والقدر وهم غيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارزاء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارزاء المحض وهم اربع فرق \* اليونسية \* اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شئ \* والغسانية \* اتباع غسان بن ابان الكوفي المنكر نبوة عيسى عليه السلام وتلمذ لمحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رحمه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس \* والثوبانية \* اتباع ثوبان المبرج ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع النقائص هاجر الخصائص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعليه فاوجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الغسانية واليونسية في ذلك \* والثؤمنية \* اتباع ابي معاذ الثؤماني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جلاتها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل



القتل بل لاستخفافه به وبغضه له ومن فرق المرجئة \* الرئيسية \*  
اتباع بشر بن غياث المريسي كان عراقي المذهب في الفقه تليذا  
للقاضي ابي يوسف يعقوب الحضرمي وقال بنى الصفات وخلق  
القرآن فأكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى  
ولا استطاعة مع الفعل فأكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو  
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربودي ولما ناظره الشافعي  
في مسألة خلق القرآن وبنى الصفات قال له نصفك ككافر لقولك  
بخلق القرآن وبنى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر  
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لان فيه الصفات  
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة \* الصالحية \* اتباع صالح  
بن عمرو بن صالح \* والجدرية \* اتباع جحدر بن محمد التميمي  
\* والزيادية \* اتباع محمد بن زياد الكوفي \* والنسبية \* اتباع محمد بن  
شبيب \* والناقضية والبهشية \* ومن المرجئة جماعة من الأئمة  
كسعید بن جبیر وطلق بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار  
وعمر بن ذر وحجاد بن سليمان وابي مقاتل وخالفوا القدرية والخوارج  
والمرجئة في انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخايد مرتكبها في  
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقعوا فيهم \* واول من وضع  
الارزاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن علي بن ابي طالب  
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج  
الثاني مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة  
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار  
يدعوه الى الارزاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم  
بل قال اداء الطاعات وترك المعاصي ليس من الايمان لا يزول هو  
يزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارزاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء  
ابوسلت السمان ومات سنة اثنين وخمسين ومائة \* الفرقة السادسة  
الحرورية \* الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد  
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم  
مضادون المرجئة في النفي والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم  
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر  
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار  
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى  
مؤمنا بل كافرا مشركا والحكم فيه انه يخلد في النار واتفقوا على  
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا  
الى حروراء لقتال علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعدتهم اثنا عشر  
الفا ثم سار على رضي الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة  
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا \* الفرقة  
السابعة التجاريد \* اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله التجار ابي عبد  
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان  
من جملة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره  
مرة فلما لم يلحن بحجته رفسه النظام وقال له قم اخزي الله من ينسبك  
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محموما واعتل حتى مات وهم اكثر  
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء  
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضي الله  
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية  
وهم ثلث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركية \* الفرقة الثامنة  
الجهمية \* اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في  
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بتخلق القرآن وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المعطلة  
المجبرة \* الفرقة التاسعة الروافض \* الغلاة في حب علي بن  
ابن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في  
آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسموا رفضة لان زيد  
بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن  
ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزيرا جدى محمد صلى الله  
عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة  
رضى الله عنهم حيث يابعدوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما \* وقد اختلف  
الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب  
الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وقان العباسية  
والربوبية اتباع ابي هريرة الربوبى وقيل اتباع العباس الربوبى  
هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق  
من ابن العم وقال العنانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله  
تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي  
بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلفا كثيرا حتى بلغت فرقهم  
ثلثمائة فرقة والمشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقروا  
امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله  
عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فأنكرها بعضهم  
واقروا بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا  
على افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائزة وقال الغلاة هو علي  
بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال  
بعضهم لم يرد النص الا امامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي  
بالوصف لا بالعين والاسم وقال بعضهم قد جاء النص على امامة  
اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي \* الامامية \*



وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعم  
 اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله  
 عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن  
 والحسين واباذر الغفاري وسلمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من  
 تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب  
 علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في  
 الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في  
 جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا  
 الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى  
 ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد  
 لم يميت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد  
 جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت  
 الشيعية اتباع يحيى بن شبيب الاحمسي كان مع المختار قائدا من قواده  
 فانهزم اميرا على جيش البصرة يقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار  
 الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت العميرية اتباع معمر الامامة  
 بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم القطعية لان  
 عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت الواقفية الامام بعد جعفر ابنه  
 موسى بن جعفر وهو حي لم يميت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية  
 لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزرارية اتباع زرارة بن اعين  
 الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه  
 الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وقاتل  
 الفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه  
 مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من  
 الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب \* والفرقة الثانية \* من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقفي الذي قام لاخذ ثار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الراية يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبيد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكربية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح \* والفرقة الثالثة الخطائية \* اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي نور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من المشبهة واتباعه خمسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والاخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت العمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم عمر وزعموا ان الدنيا لا تقضى وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والتار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتاسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البرزخية منهم ان جعفر بن محمد اله وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت العميرية منهم  
اتباع عمير بن بيان العجلي مثل ذلك كله وخالفوهم في ان الناس  
لا يموتون واختلفت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعت  
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان العجلي ومقاتهم كقالة البريغية  
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة  
يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عمر  
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع  
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت  
الخطابية باجمها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له  
جفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا  
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه طابشه ام  
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله  
عنهما وان الجبت والطاغوت معوية بن ابي سفيان وعمرو بن العاص  
رضى الله عنهما \* والفرقة الرابعة الزيدية \* اتباع زيد بن علي  
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم القائلون بامامته وامامة  
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والتجماعة وان يكون من  
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينا ومنهم من زاد  
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المسترلة في  
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن  
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول  
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا النجم  
زياد بن المنذر العبدى زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص  
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة  
علي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجريزية اتباع



سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته علي بل  
 اخطأوا بترك الافضل وهو علي وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة  
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص  
 علي علي امامة احد وصار الامر من بعده شوري ومنهم البترية اتباع  
 الحسن بن صالح بن كثير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولي  
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل  
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم يعقوبية اتباع  
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر ويتبرؤون ممن تبرأ منهما  
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون ممن  
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي علي ابي بكر وعمر من  
 غير تفسيقهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن علي احد من الصحابة  
 رضوان الله عليهم اجمعين \* والفرقة الخامسة السبائية \* اتباع  
 عبد الله بن سبأ الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان  
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم  
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يميت وانه في السموات وان الرعد صوته  
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين فيجده الله \* والفرقة  
 السادسة الكابلية \* اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعته  
 علي وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ الانوار الالهية في الائمة  
 \* والفرقة السابعة البائية \* اتباع بيان بن سميان زعم ان روح  
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في  
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن  
 سميان يعني نفسه لعنه الله \* والفرقة الثامنة المغيرية \* اتباع  
 مغيرة بن سعيد العجلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه  
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القسري

بالكوفة في عشرين رجلا فعضوا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فقير بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى اثبوت وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباده فغضب من معاصيهم ففرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر عذب فخلق من البحر العذب النعيسة وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب \* والفرقة التاسعة الهشامية \* وهم صنفان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجواني وهما يقولان لا تجوز المعصية على الامام وتجاوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة \* والفرقة العاشرة الزرارية \* اتباع زرارة بن اعين احد الغلاة في الرضا وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل عالما ولا قادرا حتى اكتب نفسه جميع ذلك فبجحه الله \* والفرقة الحادية عشرة الجناحية \* اتباع عبد الله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استهلاك الخمر والميتة ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأواوا قوله تعالى \* ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات \* وزعموا ان كل ما في القرآن من تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير كنساية عن قوم يلزم بغضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كنساية عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم \* والثانية عشرة المنصورية \* اتباع ابي

النصور المجلى احد الغلاة النسيهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسخ بيده على رأسه وقال له يا بني بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى \* وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم \* وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي بن ابي طالب و اولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم \* والثالثة عشرة الفرية \* زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ فانه ارسل الى علي بن ابي طالب فجاء الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا شعارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الريش يعنون جبرائيل عليه السلام وعابهم اللعنة \* والرابعة عشرة الذمية \* بفتح الذال المعجمة زعموا اخزاهم الله ان علي بن ابي طالب بعث الله نبيا وانه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العليانية اتباع عليان بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويؤمن ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لزعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي فدعا الى نفسه ومن العليانية من يقول بالهية محمد وعلي جميعا ويقدمون محمدا في الالهية ويقال لهم الميية ومنهم من قال بالهية خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وقالوا خمسة شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال بعضهم



\* توليت بعد الله في الدين نخبة \* نبيا وسبطيه وشيخنا وفاطما \*

\* والخامسة عشرة اليونسية \* اتباع يونس بن عبد الله القمي احد  
 الفلاة المشبهة \* والسادسة عشرة الرزامية \* اتباع رزام بن سابق  
 زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية  
 ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم  
 الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن  
 محمد السفاح الظالم المتزدد في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت  
 \* والسابعة عشرة الشيطانية \* اتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق  
 وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد باعظم الكفر  
 قائله الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم الشئ حتى يقدره وقبل ذلك  
 يستحيل علمه \* والثامنة عشرة البسالية \* وهم من الراوندية زعموا  
 ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي  
 واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله  
 بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية  
 اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني  
 العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرواعور  
 يقال له هاشم ادعى ان اباسلمة كان اليها انتقل اليه روح الله ثم انتقل  
 اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها  
 من ذهب فعرف بالصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم  
 نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجاء مرآة محرقه تعكس شعاع  
 الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقون وقد فتوا  
 واعتقدوا انه لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهبة  
 \* والتاسعة عشرة الجعفرية \* والعشرون الصباحية \* وهم  
 والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لا نص في

امامة علي معاته عندهم افضل وابو بكر مفضل ومن الروافض  
الحلوية والساعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه  
وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تناسخ والاغبيسة والنخطة  
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاشمخافية والخلفية الذين يقولون  
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع علي بن  
ابي طالب وينتقم من اعدائه والتربسية الذين يتربصون خروج  
المهدي والامرية والجمية والجلالية والكريدية اتباع ابي كريب  
الضرير والحزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني \* الفرقة العاشرة  
الخوارج \* ويقال لهم النواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع  
خرج فيه اولهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر  
وعمر وبنض علي بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل  
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا  
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من يحبه ومنهم من كان في زمنه  
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم عشرون فرقة  
\* لاولى \* يقال لهم الحكيمية لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في  
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء  
ثم الى النهروان وسبب ذلك انهم حملوه على التحاكم الى من حكم  
بكتاب الله فلما رضي بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري  
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وتابذوا  
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في الحكمين  
عبد الله بن الكواء \* والثانية الازارقة \* اتباع ابي راشد نافع بن  
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن  
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في ايام عبد الله بن الزبير وهم على  
التبري من عثمان وعلي والظعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام يدار الكفر فهو كافر وان اطفال مخالفهم في النار  
ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن  
قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليل والكثير \* والثالثة  
الاجندات \* ولم يقل فيهم المجديبة ليفرق بينهم وبين من انتسب الى  
بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الخنفي الخارج بالجماعة  
وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن  
الاسود الى سجستان فظهر مذهبهم يروى فعرفت اتباعه بالعطوية  
ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله  
وتحريم دماء المسلمين واموالهم والثاني الاقرار بما جاء من عند الله  
تعالى جملة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان  
الناس يعذرون بجهلها وانه لا ياتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خالف  
ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار التقية  
وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة  
ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خمر من غير ان  
بصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر \* والرابعة الصفريه \*  
اتباع زياد بن الاصفر ويقال اتباع النعمان بن صفر وقيل بل نسبوا  
الى عبد الله بن صفار وهو احد بني مقاعس وهو الحارث بن عمرو  
بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم بن اد بن طابخة بن الياس بن  
مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بني صويمر بن مقاعس  
وقيل سموا بذلك لصفرة علاتهم وزعم بعضهم ان الصفريه بكسر  
الصاد وقد وافق الصفريه الازارقه في جميع بدعهم الا في قتل  
الاطفال ويقال للصفريه الزيادية ويقال لهم ايضا انكار من  
اجل انهم ينقصون نصف علي وثلاث عثمان وسدس عايشة رضي الله  
عنهم \* والخامسة الجاردة \* اتباع عبد الكريم بن عجرد



\* والسادسة الميمونية \* اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من  
العجماء وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم نجب البراءة  
من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال  
المخالفين لهم فلم تستحل الميمونية مال احد خالفهم ما لم يقتل المالك  
فاذا قتل صار ماله فيئا الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا  
نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد  
الاخوات فقط \* والسابعة النعيبية \* وهم طائفة من العجماء وافقوا  
الميمونية في جميع بدعهم الا في الاستطاعة والمنسبة فان الميمونية مالت الى  
القدرية \* والثامنة الحمزية \* اتباع حمزة بن ادرك الشامي  
الخارج بخراسان في خلافة هارون بن محمد الرشيد وكثر عبثه  
وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامل خراسان وقتل منهم  
خلفا كثيرا فانهزم منه عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق  
في كرمان بواد هناك فعرفت اصحابه بالحمزية وكان يقول بالقدر  
فكفرته الازارقة بذلك وقال اطفال المشركين في النار فكفرته  
القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع  
ما يغنم منهم \* والتاسعة الخازمية \* وهم فرقة من العجماء قالوا  
في القدر والمنسبة كقول اهل السنة وخالفوا الخوارج في الولاية  
والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه ومبغضا لاعدائه  
\* والعاشرة العلومية مع المجهولية \* تباينت في مسئلتين احدهما  
قالت العلومية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت  
المجهولية لا يكون كافرا والثانية وافقت العلومية اهل السنة في  
مسألة القدر والمنسبة والمجهولية وافقت القدرية في ذلك  
\* والحادية عشرة الصلتية \* اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم  
طائفة من العجماء انفردوا بقولهم من اسلم توليناه لكن تبرأ من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا \* والثانية عشرة  
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية \* وهما فرقتان من الثعالبة اتباع  
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا  
في الاطفال فقال عبد الكريم تبرأ منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تبرأ  
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج  
رجل عرف بالاخنس فقال تتوقف عن جميع من في دار النقية الا من  
عرفنا منه ايماناً فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفراً تبرأنا منه ولا يجوز  
ان نبدأ احدا بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخنس لانه خنس  
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية  
اتباع معبد فخالفت الثعالبة في اخذ الزكوة من العبيد والبهائم وكفرت  
كل فرقة منهما الاخرى \* والرابعة عشرة الشيبانية \* اتباع شيبان  
بن سلمة الخارج في ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء  
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاوته لابي مسلم وهو اول  
من اظهر القون بالنسبية تعالى الله عن ذلك \* والخامسة عشرة  
النسبية \* اتباع شيب بن يزيد بن ابي نعيم الخارج في خلافة  
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف  
الثقفي وهم على ما كانت عليه الحكومة الاولى الا انهم انفردوا عن  
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شيب هذا امامه  
غزاه فدخلت الكوفة وقامت خطيبته وصلت الصبح بالمسجد الجامع  
فقرأت في الركعة الاولى بالبقرة وفي الثانية بآل عمران واخبار  
شيب طويلة \* والسادسة عشرة الرسيدية \* اتباع رشيد ويقال  
لهم ايضا العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما  
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت  
كل فرقة من الاخرى وكفرتهم بذلك \* والسابعة عشرة المكرمية \*

اتباع ابي المكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره لتارك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار \* والثامنة عشرة الحفصية \* اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابياض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقانوا بل هو مشرك \* والتاسعة عشرة الاباضية \* اتباع عبد الله بن ابياض من بني مقاعس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابياض بضم الهزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجدة بن عامر وخرج عبد الله بن ابياض في ايام مروان وكان من غلاة الحكة \* والفرقة العشرون الزيدية \* اتباع يزيد بن ابي ابيسه وكان اباضيا فانفرد ببدعه فبيحه وهي ان الله تعالى سيبعث رسولا من العجم ويترل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعته محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والبهسية اتباع ابي اليمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالدينند واصلب واليعقوبية اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله السمرائية اتباع عبد الله بن شمراخ والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يستشرى بالشراة وقيل انه من قول الخوارج شرينا انفسنا لدين الله فحن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريته اي لاجبته وماريتة وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لشدة غضبهم على المسلمين



﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾

﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرهم قرويههم وبدويهم عن معنى شئ من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وآله وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وآله وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شئ من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الآثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن معنى شئ مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والحلال والاكرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوفا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي ممثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تنبيه ونزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك احد منهم الى تأويل شئ من هذا ورأوا باجماعهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفه اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهني وكان يجالس الحسن بن الحسين البصري فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتحمله واخذ معبد هذا الرأي عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بامر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مقالة معبد في القدر تبرا من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعة واخذ السلف رحيمهم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاء بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهني الى الحسن البصري فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجري اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفير بالذنب والخروج على الامام وقتلوه فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنهما فلم يرجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورعى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التسيع لعل بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

\* لما رأيت الامر امرا منكرا \* اجبت ناري ودعوت قنبرا \*

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا ويرجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهي وانه هو الذي يجي في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لا بد ان ينزل الى الارض فيلاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقف يعنون ان الامامة موقوفة على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بفيضة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهي نعل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم



بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنه امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المقتفى وكان له عدة اتباع في عامه الامصار واصحاب كثيرون في معظم الافطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد المشرق فعظمت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد على اهل الاسلام سكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا قبيحة تولد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائنة من سني الهجرة فكثرا اتباعه على اقواله التي تقول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على انكارها وتضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين البصري رحمه الله بعد المائتين من سني الهجرة وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبتت افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق الشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم فتنهم خلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم بالطرق الجدايه فنهى ائمة الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتحمله ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبد الله

السجستاني زعيم الطائفة الكرامية بعد المائتين من سني الهجرة  
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحجج وقدم  
الشام ومات برغرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس  
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التعبد والتشف  
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان  
اماما لطائفة النافعية والخفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين  
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفتن كثيرة متعددة ازاعاتها هذا وامر  
الشيعة بفشو في الناس حتى حدث مذهب القرامطة النسويين الى  
حدان الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله  
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وسنين  
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعراق وقام  
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخال والمذثر والمطوق وقام  
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنابة وعظمت دولته  
ودولته بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني  
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد  
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز  
وانتشرت دعائهم باقطار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم  
ومالوا الى قواهم الذي سموه علم الباطن وهو تاويل شرائع الاسلام  
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتاويل  
آيات القرآن ودعواهم فيها تاويلا بعيدا انتهكوا القول به بدعا ابتدعوها  
باهوائهم فضلوا واضلوا عالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبد الله  
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم  
القديمة بعث الى بلاد ازوم من عرب له كتب الفلاسفة واتاه بها  
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانتشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقبلت المعتزلة  
والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح  
لها فانجر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من  
البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم  
كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلثين  
وثلاثمائة واستمروا الى سبع وثلثين واربع مائة واطهروا مذهب التشيع  
قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين  
وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان وامن من اغضب فاطمة ومن  
منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفي ابانر الغفاري ومن اخرج  
العباس من الشورى فلما كان الليل حكه بعض الناس فاشار الوزير  
المهلبى ان يكتب باذن من الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت  
ولا يذكر احد في اللعن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن  
بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الآذان بحى على خير العمل  
في الكرخ وفشا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر  
وذهب اليه جماعة من مشاهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء  
الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب الاسماعيلية وبثوا  
دعاتهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها  
سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبثوا بعساكرهم الى الشام فانتشرت  
مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر  
والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء  
النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة  
من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت  
مذاهب الفرق من القدرية والجهمية والمعتزلة والكرامية والخوارج  
و الروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من



نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة ممن ذكرنا وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد بن عبدالوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فترك مذهب الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب ونسج على قوانينه في الصفات والقدر وقال بالقاعل المختار وترك القول بالتحسين والتفويض العقلين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشرع وان العلوم وان حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النبوات من الجازات العقلية والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع اصول الدين وحقيقة مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا بين النفي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثبات الذي هو مذهب اهل التجسيم وناظر على قوله هذا واحتج لمذهبه قال اليه جماعة وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي وابو القمح محمد بن عبدالكريم بن احمد الشهرستاني والامام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم ممن يطول ذكره ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفهالة قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا الناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتأدى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام مواليتهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحلات المغرب الى العراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما عاد الى بلاد المغرب وقام في المصامدة بفقههم ويعلمهم وضع لهم عقيدة لفقها عنه عامتهم ثم مات فخلفه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على تلك العرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالوحديين فلذلك صارت دولة الموحديين ببلاد المغرب تسبيح دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام المعلوم المهدي المعصوم فكتم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خالفها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتهار مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجهل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الحنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعماية من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فتصدى للانتصار لمذهب السلف وبالع في الرد على مذهب الاشاعرة  
 وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس  
 فيه فريقان فريق يفتدى به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى  
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه  
 ويضله ويرى عليه باثباته الصفات وينتقد عليه مسائل منها ما له  
 فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف  
 وكانت له واهم خطوب كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي  
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع  
 باشام وقليل بمصر هذا وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابى منصور  
 محمد بن محمود الماتريدى وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام  
 ابى حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابى يوسف يعقوب بن ابراهيم  
 الحضرمي ومحمد بن الحسن النيباني رضى الله عنهم من الخلاف في  
 العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تبسع يبلغ بضع عشرة  
 مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدح كل منهم في  
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخرا الى الاغضاء والله الحمد فهذا  
 اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا  
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك  
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدى واطلت بسببه سهرى  
 في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا  
 ونلت عفو بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عين على من  
 يناء من عباده

### ﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن على بن اسمعيل بن ابى بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل



بن عبد الله بن موسى بن بلال بن ابي بردة عامر بن ابي موسى واسمه  
 عبد الله بن قيس الاشعري البصري واذا سنة ست وستين ومائتين  
 وقيل سنة سبعين وتوفي ببغداد سنة بضع وثلثين وثلثمائة وقيل سنة  
 اربع وعشرين وثلثمائة سمع زكريا الساجي وابا حليفة الجمحي وسهل  
 بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري  
 وروى عنهم في تفسيره كثيرا وتلمذ لزوج امه ابي علي محمد بن  
 عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار  
 من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة  
 وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيه ونادى باعلى صوته من عرفني  
 فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت  
 اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها  
 وانا تائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين افضائهم ومعائبهم  
 وآخذ من حيثئذ في الرد عليهم وسلك بعض طريق ابي محمد عبد الله  
 بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة  
 وخسين تصنيفا منها كتاب اللع وكتاب الموجز وكتاب ابضاح  
 البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح والتفصيل  
 في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن  
 يقال انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن  
 ابي بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت  
 فيه دعاية ومنزح كثير وقال مسعود بن شعبة في كتاب التعليم  
 كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ربيب ابي علي الجبائي وهو  
 الذي رباه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمع  
 في حلقة ابي اسحق الروزني الفقيه في جامع المنصور وعن ابي بكر  
 بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فجزهم في اقاع السمسم \* وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم بعلم قادر بقدرة حي بحياة مريد بإرادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر وان صفاته ازليسة قائمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لاهي هو ولا غير، وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والالفاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازل فالداول وهو القرآن المقروء قديم ازلي والدلالة وهي العبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين انقراءة والمقروء والتلاوة والمتلو كما فرق بين الذكر والمذكور فان والكلام معى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس وانما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها ومال في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع الفعل وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجب افعال العباد مخلوقة مبتدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والنسب عبارة عن افعال القائم بمحل قدرة العبد فان والخلق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسم الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتاب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وماهية الرؤية له فيها رأبان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت اليدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الايمان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكيرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو المالك خلقة يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاودخل الخلائق باجماعهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه المالك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسينا ولا تقييحا فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة الطائع ونداب العاصى كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ لا صلاح ولا اصلح ولا لطف بل الثواب والصلاح والالطف والنعم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر ولا ينتفع بشكر شاكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جائزا واجبا ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابده بالمعجزة الخارقة للعادة ونمضى ودعا الناس وجب الاصفاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من



الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسي والجنة  
 والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل  
 سؤال القبر والثوب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والصراف  
 وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق  
 يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون  
 انص والتعيين على واحد معين والائمة مترتبون في الفضل ترتيبهم  
 في الامامة قال ولا اقول في عائشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم  
 رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة  
 واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق علي  
 بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل  
 النهر وان انشراة هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان  
 على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دار فهذه جملة من اصول  
 عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من  
 جهر بخلافها اريق دمه والاساعرة يسمون الصفاتية لاثباتهم صفات  
 الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الانفاط الواردة في الكتاب والسنة  
 كالاستواء والتزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجى  
 على فرقتين فرقة تؤول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة  
 لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التنبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية  
 الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة افوا ان احدها اعتقاد ما يفهم  
 مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها  
 بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حملها على المجاز وخامسها حملها  
 على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجاج تضمنتها كتب اصول الدين  
 \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم  
 يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون \* قف \* اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى \* وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل انزال الشرائع بعبثة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار وبصفونه سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما انزل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكل دينه كان سبيل العارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تحكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما انزلها الله تعالى لهدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله واتى لها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهبها علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنحها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف العارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما انزله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزنيها كذلك مقيدة بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها العطاء عن بصاؤها ويهديها الى الحق فتزده الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار العادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ولقول الله تعالى \* قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد \* وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امره في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزيه الله تعالى وعدم النسخ والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتغالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما الكاف التي في قوله تعالى \* ليس كمثل شئ \* فانها زائدة وقد تقرر ان الكاف والمثل في كلام العرب اتيان للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفي بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من الحادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحاب البررة ثم نقلها عنهم ائمة المسلمين حتى انتهت اليها وكل منهم يرويها بصفتها من غير تأويل لشيء منها مع علمنا انهم كانوا يعتقدون ان الله سبحانه وتعالى \* ليس كمثل شئ \* وهو السميع البصير \* ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما نطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضي الله عنهم وبلغوها لامته ان يفصح بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكاحا في قلب



كل ضال معطل مبتدع يتفقوا اثر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد  
العلل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا باصح عنه وثبت فدل على ان  
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير \* وانه  
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه  
الاحاديث تمكين الاثبات وشجها في حلق العظلة وقد قال الشافعي  
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يبلغنا عن احد من الصحابة  
والتابعين وتابعيهم انهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من  
تأويلها اجلان الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل  
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كنوله سبحانه \* يد الله فوق ايديهم \*  
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى  
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اياه الى البخل  
وقال تعالى \* بل يدها مبسوطتان ينشق كيف يشاء \* فان نفس تلاوة هذا  
مبينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى  
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى \* الرحمن على  
العرش استوى \* الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلاد  
وانشدوا \* قد استوى بشر على العراق \* فلزمهم تشبيه الباري تعالى  
ببشر واهل الاثبات زهوا جلان الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة  
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة  
بين الخالق وخلقهم وتخرجوا ان يقولوا مشتركة لان الله تعالى  
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع  
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه ظنون الجهال من  
مشابقتها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه \* خلق لكم من انفسكم ازواجا  
ومن الانعام ازواجا يذراؤكم فيه \* علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق  
مقال عز من قائل \* ليس كمثله شئ وهو السميع البصير \* قف \* واعلم  
ان السبب في خروج اكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس  
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجلالة الخطر في  
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا  
يعدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتزجوا بزوا الدولة عنهم على  
ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاطفهم  
الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالمحاربة في اوقات  
شتى وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد  
واشينس والمقعق وبابك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب  
خداشا وابو مسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الحيلة انجمع فظهر  
قوم منهم الاسلام واستمالوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم  
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر بدعي المهدي عنده حقيقة  
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة  
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلول وسقوط الشرائع  
وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلاة في كل يوم وليلة  
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلاة في كل صلاة خمس عشرة  
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير  
خارجيا صفريا وقد اظهر عبدالله بن سبا الحميري اليهودي الاسلام  
ليكيد اهله فكان هو اصل اثرة الناس على عثمان بن عفان رضي الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلتوا بالهينة ومن  
هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه  
ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سرنجته وهو كلمة  
لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله  
وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة  
ولا والد عم ولا كتمه عن الاحر والاسود ورعاة القتم ولا كان  
عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير ما دعا الناس  
كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر  
باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف  
والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر  
فجعل العبد خائفا لافعاله وبالع الجبرى في مقابله فسلب  
عنه الفعل والاختيار وبالع المطلق في التزبيد فسلب عن الله تعالى  
صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابله فجعله كواحد  
من البشر وبالع المرجئ في سلب العقاب وبالع المعتزلى في التخليد في  
العذاب وبالع الناعبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالغت  
الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه  
وبالع الرافضى في تاخير حتى كفره وميدان الظن واسع وحكم الوهم  
غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر  
والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابعد نهاية وتباغضوا  
وتلاعنوا واستحلوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول  
واستعانوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الآخر في القرب  
منه فان الظن لا يبعد عن انظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف  
الآخر من طريق التقابل لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابر



والتقاطع \* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك \* انتهى كلام المقرئ  
في الخطط

### ( ذكر تقسيم اهل العالم جملة مرسله )

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من  
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل  
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان  
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي المشرق  
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف  
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار  
الامم اربعة العرب والعجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة  
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم  
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والمقائيق واستعمال  
الامور الروحانية والروم والعجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم  
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم بالحكم الكيفيات والكميات واستعمال  
الامور الجسمانية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك  
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى  
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا  
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء  
مثل الفلاسفة الدهرية والصائبة وعبد الكواكب والوثان والبراهمة  
ويفترق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد  
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها  
فافتقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة والناجية ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخاصمين المتضادين في اصول المعقولات باذنهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر التنزيل في قوله عز وجل \* ومن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون \* واخبر النبي صلعم ستفترق امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقون هلكي قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال ما اتانا عليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا يجتمع امتي على الضلالة

### ﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على الجملة \* اعلم ان لاصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاجدت مصنفين منهم متفقين على منهاج واحد في تعديد الفرق ومن الملوم الذي لا امرأه فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة ما في مسألة ما عد صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر والعذ ويكون من انفراد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافا يعتبر مقالة او يعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذي وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار \* القاعدة الاولى \* الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمجسمة والمعتزلة \* القاعدة الثانية \* القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر واردة الخير والشر والقدر والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والجارية والجبرية والاشعرية \* القاعدة الثالثة \* الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتفصيل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية \* القاعدة الرابعة \* السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصالح والاصحح واللاطف والعصمة في النبوة وشرائط الامامة نصا عند جماعة واجماعا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالاته مذهبها وجماعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرد بمسئلة فلا نجعل مقالاته مذهبها وجماعته



فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد ممن وافق سواها مقابلة ورددنا  
 باقى مقالاته الى الفروع التى لا تعد مذاهبا مفردا فلا تذهب المقالات  
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التى هى قواعد الخلاف تبينت  
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها فى اربع بعد ان تداخل بعضها  
 فى بعض \* قف \* كبار الفرق الاسلامية اربع القدريّة الصفاية  
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة  
 اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولأصحاب كتب المقالات  
 طريقان فى الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولا ثم اوردوا  
 فى كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثانى انهم وضعوا  
 الرجال واصحاب المقالات اصولا ثم اوردوا مذاهبهم فى مسألة مسألة  
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت فى الخليقة ومن مصدرها فى الاول ﴾  
 ﴿ ومن مظهرها فى الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت فى الخليقة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها  
 استبداده بالرأى فى مقابلة النص واختباره الهوى فى معارضة الامر  
 واستكباره بالمادة التى خلق منها وهى النار على مادة آدم عليه السلام  
 وهى الطين وانشعبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت فى الخلقة  
 وسرت فى اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك  
 الشبهات مسطورة فى شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا  
 ومتى ومذكورة فى التوراة متفرقة على شكل مناظرة بينه وبين  
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه انى سمعت

ان البارى تعالى الهى و اله الخلق عالم قادر و لا يسأل عن قدرته  
و مشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه  
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى و كم هى قال  
لعنه الله سبعة \* الاول \* منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر  
عنى و يحصل منى فلم خلقنى اولا و ما الحكمة فى خلقه اباى \* والثانى \*  
اذ خلقنى على مقتضى ارادته و مشيئته فلم كلفنى بمعرفته و طاعته  
و ما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينتفع بطاعة و لا يتضرر بمعصية  
\* والثالث \* اذ خلقنى و كلفنى فالتزمت تكليفه بالعرفه و الطاعة  
فعرفت و اطعت فلم كلفنى بطاعة آدم و السجود له و ما الحكمة فى هذا  
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى و طاعتى  
\* والرابع \* اذ خلقنى و كلفنى على الاطلاق و كلفنى بهذا التكليف  
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعننى و اخرجنى من الجنة و ما الحكمة  
فى ذلك بعد ان لم ارتكب قبهما الاقولى لا اسجد الا لك \* والخامس \*  
اذ خلقنى و كلفنى مطلقا و خصوصا فلم اطع لعننى و طردنى فلم  
طرقنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا و غرته بوسوستى فاكل من  
الشجرة المنهى عنها و خرجته من الجنة معى و ما الحكمة فى ذلك  
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقى خالدا فيها  
\* والسادس \* اذ خلقنى و كلفنى عموما و خصوصا و لعننى ثم طرقنى  
الى الجنة و كانت الخصومة بينى و بين آدم فلم سلطنى على اولاده  
حتى اراهم من حيث لا يروننى و تؤثر فيهم و سوستى و لا يؤثر فى حولهم  
و قوتهم و قدرتهم و استطاعتهم و ما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم  
على الفطرة دون من يحتالهم عنها فيعيشوا طاهرين سامعين مطيعين  
كان احرى بهم و البقى بالحكمة \* والسابع \* سلنا هذا كله خلقنى  
و كلفنى مطلقا و مقيدا و اذا لم اطع لعننى و طردنى و اذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرفني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهلهته اهلني فقلت انظرنني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحان استراح آدم والخلق مني وما بقي شر ما في العالم ليس بقاء العالم على نظام الخير خيرا من امتزاجه بانشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاوحى الله تعالى الى الملائكة قوالوا له انك في تسليمك الاول انى الهك واله الخلق غير صادق ولا مخلص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بل فاننا الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته \* قف \* وكنت برهنة من الزمان اتفكر واقول ان من المعلوم الذى لا مرء فيه ان كل شبهة وقعت لبني آدم فتمت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونشأت من شبهاته واذا كانت الشبهات محصورة في سبع عادت ككبار البدع والاضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق الزيغ والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فانها بالسببة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جللتها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جادل نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم نسجوا على منوال الاعين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجحد اصحاب الشرائع والتكليف باسرها اذ لا فرق بين قولهم \* ابشر يهدوتنا \* وبين قوله \* أسجد لمن خلقت طينا \* وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الافتراق ما هو في قوله تعالى \* وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان



قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* فبين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول \* ما منعك ان لا تسجد اذا امرتك قال انا خير منه \* وقال التأخر من ذريته كما قال المتقدم \* انا خير من هذا الذي هو مهين \* وكذلك لو تعقبنا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال التأخرين \* كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل \* فاللهين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحتكم عليه العقل لزمه ان يجري حكم الخالق في الخلق او حكم الخلق في الخالق والاول غلو والثاني تقصير فتار من الشبهة الاولى مذهب الحمولية والتاسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا في حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وتار من المشبهة الثانية مذهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصرُوا في وصفه تعالى بصفات المخلوقين فالعزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلوية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينيه شاء فان من قال انما يحسن منه ما يحسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارى تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارى تعالى عز اسمه فقد اعتزل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة في كل شئ وذلك من سنخ اللعين الاول اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا والفائدة في تكليف السجود لآدم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقتة من صلصال وبالجمل \* كلا طرفي قصد الامور ذميم \* فالعزلة غلوا في التوحيد بزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصرُوا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا في النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

فصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى \* ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين \* وشبه النبي صلى الله عليه وسلم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامة ضالة من الامم السالفة فقال القدرية بحوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صلح جملة \* لتسلكن سبل الامم قبلكم حذو القعدة بالقعدة والنعل بالنعل حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه \*

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الامة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ انشأها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمته اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتمام الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مسرح للفكر فيه ولا مسرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صلى الله عليه وسلم \* ان اعدل فمن يعدل \* فعاود اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صلى الله عليه وسلم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ارسول الحق اولى ان يصير خارجيا او ليس ذلك قولنا بتحسين العقل وتقييده وحكما بالهوى في مقابلة انص واستكبارا على الامر بقياس العقل حتى قال عليه السلام \* سيخرج من ضئضئ هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية \* الخبر بتمامه واعتبر حال طائفة من المنافقين يوم احد اذ قالوا \* هل لنا من الامر من شيء \* وقولهم \* لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا \* وقولهم \* لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا \* فهل ذلك الا تصریح باقدر وقول طائفة من المشركين \* لو شاء الله ما عدنا من دونه من شيء \* وقول طائفة \* انطعم من لو يشاء الله اطعمه \* تصریح بالجبر واعتبر حال طائفة اخرى حيث جاءوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في افعاله حتى منهم وخوفهم بقوله تعالى \* ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال \* فهذا ما كان في زمانه عليه السلام وهو على شوكرته وقوته وصحة بدنه والمنافقون يخادعون فيطهرون الاسلام ويبطنون النفاق وانما يظهر نفاقهم في كل وقت بالاعتراض على حركاته وسكناته فصارت الاعتراضات كالبدور وظهر منها الشهات كالزروع واما الاختلافات الواوئة في حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة رضي الله عنهم فهي اختلافات اجتهدية كما قيل كان فرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة مناهج الدين <sup>في</sup> فاول تنازع <sup>في</sup> في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل التجاري باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما استند بالنبي صلعم مرضه الذي مات فيه قال \* استوني بدواة وفرطاس اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدي \* فقال عمر ان رسول الله صلعم قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صلعم \* قوموا عني لا ينبغي عندي



التنازع \* قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ والخلاف الثاني \* في مرضه انه قال \* جهزوا جيش اسامة لعن الله من تخلف عنه \* فقال قوم يجب علينا امثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صالم فلا تسع قلوبنا لمفارقتة والحالة هذه فنصبر حتى نبصرايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما عودوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشريعة في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تقلب الامور \* والخلاف الثالث \* في موته صلى الله عليه وآله وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات قتله بسيفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمد فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية \* وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم \* فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر ﷺ والخلاف الرابع \* في موضع دفنه صالم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام \* الانبياء يدفنون حيث يموتون \* والخلاف الخامس \* في الامامة واعظم خلاف بين الامة نخلاف الامامة اذا ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها  
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن  
عبادة الانصاري فاستدركه ابو بكر وعمر في الحلال بان حضرا سقيفة  
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما  
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابو بكر مه يا عمر فحمد الله  
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كأنه يخبر عن غيب فقبل  
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس  
وسكنت النائرة الا ان بيعة ابي بكر كانت فلتنة وفي الله شرها فمن  
عاد الى مثلها فاقتلوه فاما رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين  
فاذهما تفرقة ان يقتلا واما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابي  
بكر عن النبي صلى \* الائمة من قريش \* وهذه البيعة هي التي جرت  
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اتى الناس عليه وبايعوه عن رغبة  
سوى جماعة من بني هاشم وابي سفيان من بني امية وامير المؤمنين  
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه  
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة \* الخلاف السادس \*  
في امر فذك والتوارث عن النبي صلى ودعوى فاطمة عليها السلام  
ورأية تارة وتامليك اخرى حتى دفعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن  
النبي صلى \* نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة  
\* الخلاف السابع \* في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لا نقاتلهم  
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قال ابو بكر لو منعوني عقالا  
مما اعطوا رسول الله صلى لقاتلتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم  
ووافقه الصحابة باسراهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد  
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم \* الخلاف الثامن \*  
في تصييص ابي بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فمن الناس من قال

قد وايت علينا فظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لو سألني  
 ربي يوم القيامة لقلت وايت عليهم خيرا اهلهم وقد وقع في زمانهم  
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدة والاختوة والكلالة وفي عقل  
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص  
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو العجم وقمع الله تعالى  
 الفتوح على المسلمين وكثرت السبايا والغنائم وكانوا كلهم يصدرون  
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت  
 العجم \* الخلاف التاسع \* في امر السورى واختلاف الاراء فيها  
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك  
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلاء بيت المال  
 وعاشر الخلق على احسن خاق وعاملهم ببسط يد غير ان اقاربه  
 من بنى امية قد ركبوا نهائر فركبته وجاروا فجير عايه ووقعت  
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بنى  
 امية \* منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صلعم  
 وكان يسمى طريد رسول الله صلعم وبعد ان تسفح الى ابي بكر وهر  
 ايام خلافتهم ما اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين  
 فرسخا \* ومنها نفيه ابازر الى الرينة وتزويجه مروان بن الحكم بنته  
 وتسليمه خمس غنائم افريقية له وقد بلغت مائتى الف دينار \* ومنها  
 ابواؤه عبد الله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صلعم دمه  
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبد الله بن عامر البصرة حتى احدث  
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نفخوا عليه وكان امرا جنوده معاوية  
 بن ابى سفيان عامل الشام وسعد بن ابى وقاص عامل الكوفة  
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن



سعد بن ابى سرح عاتل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره وثار الفتنه من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد \* الخلاف العاشر \* في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعه فاوله خروج طلحه والزبير الى مكة ثم حل عابسه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا ونابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلى \* بشر قاتل ابن صفيه بالنار \* واما طلحه فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عابسه فكانت محمولة على ما فعلت ثم تاب بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخائفة الخوارج وحمله على التحكيم ومغادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقاء الخلافة الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراة النارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة « كان على مع الحق والحق معه » وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فدي التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبد الله بن سبا وجاعه معه ومن الفريقين ابتدعت الفتنه والضلالة وصدق فيه قول النبي صلى \* يهلك فيك اثنان يحب غالا ومبغض قال \* وانقسمت الخلافة بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بالنص والتعيين فن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الاممة او جماعته معتبرة

منهم اما مطلقا و اما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم و بشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتي ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية و اولاده و بعدهم بخلافه مروان و اولاده و الخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم و يجرى على سنن العدل في معاملاتهم و الا خذلوه و خلعوه و ربما قتلوه و من قال ان الامامة تثبت بالنص اختلفوا بعد على عليه السلام فمنهم من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية و هؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فمنهم من قال انه لم يمت و يرجع فيملا الارض عدلا و منهم من قال انه مات و انتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم و افرقت هؤلاء فمنهم من قال الامامة بقيت في عقبه و صيه بعد و صيه و منهم من قال انتقلت الى غيره و اختلفوا في ذلك الغير فمنهم من قال هو بنان بن سمان النهدي و منهم من قال هو علي بن عبدالله بن عباس و منهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي و منهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب و هؤلاء كلهم يقولون ان الدين طاعة رجل و يتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين و اما من لم يقل بالنص على محمد بن الحنفية قال بالنص على الحسن و الحسين و قال الامامة في الاخوين الحسن و الحسين ثم هؤلاء اختلفوا فمنهم من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين و قد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه و من هؤلاء من يقول برجعة محمد الامام و منهم من اجري الوصية في اولاد الحسين و قال بعده بامامة ابنه علي زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد و مذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان \* واما الامامية \* فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فنفهم من قال بامامة محمد وهم العمارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حياة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسماعيلية ومنهم من قال بامامة عبد الله الاقطع وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابعكم قائمكم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فنفهم من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يميت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورية ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل واحد بعده فالاثنا عشرية ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر الثاني عشر وقالوا هو حي لم يميت ويرجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالنك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة \* واما الاختلاف في الاصول \* فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخير والشر الى



القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكان تلميذ الحسن  
 البصري وتلمذه عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو  
 من دعاة يزيد الناقص ايام بني امية ثم ولي المنصور وقال بامامته  
 ومدحه المنصور يوما فقال نثرت الحب للناس فلقطوا غير عمرو  
 والوهابية من الخوارج والمرجئة من الجبرية والقدرية ابتدأت  
 بدعتهم في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذهم بالقول  
 بالعتزلة بين المعتزلةين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تلمذه زيد بن علي  
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض  
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آياه في الاصول وفي التبري والتولي  
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك  
 شيوخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخلطت  
 منهاهجها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم  
 الكلام اما لان اظهر مسألة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسألة  
 الكلام فسمى اشوع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا  
 من فنون علمهم بالمنطق والمنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل  
 العلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان الباري تعالى عالم بعلم  
 وعلمه ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في  
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدر والآجان والارزاق  
 وجرت بينه وبين هشام بن الحيكم مناظرات في احكام التشبيه وابو  
 يعقوب الشحام والآدمي صاحب ابى الهذيل وافقاه في ذلك كله  
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اعلى في تقرير مذاهب  
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدع في الرفض والقدر وعن اصحابه  
 بمسائل نذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران  
 والفضل الحارثي واحمد بن حائط ووافقه الاسواري في جميع ما ذهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابي جعفر الاسكافي والجعفرية اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه والميل الى الطبيعيين من الفلاسفة والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلمذ له ابو موسى المزداري راهب المعتزلة وانفرد عنه بابطال اعجاز القرآن من جهة الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف لقولهم بقدم القرآن وتلمذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب المزداري وابو جعفر الاسكافي وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن حرب الاشجعي وعن بالغ في القول بانقدر هشام بن عمرو القوطي والاصم من اصحابه وقدحا في امامة علي رضي الله عنه بقولهما ان الامامة لا تتعد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والقوطي والاصم اتفقا على ان الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بالاشياء قبل كونها ومنع كون المعدوم شيئا وابو الحسن الخياط واحمد بن علي الشطوي صحبا عيسى الصوفي ثم زما ابا مخالد وتلمذ الكعبي لابي الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبهما واما معمر بن عباد السلمي وثامة بن اشرس النخعي وعمرو بن بحر الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في الرأي والاعتقاد منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو علي الجبائي وابنه ابو هشام والقاضي عبد الجبار وابو الحسين البصري قد اخلصوا طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروثق علم الكلام ابتداءه من الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والمتوكل وانهاءه من صاحب بن عباد وجعاعة من الديلمة وظهرت جماعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونبغ جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واطهر بدعته في الجبر بترمز  
 و قتله سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمر و كان بين  
 المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات و كان  
 السلف يناظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقناعي  
 ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات الباري تعالى معاني قائمة بذاته  
 ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب  
 والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهري و كان  
 عبدالله بن سعيد الكلبي وابو العباس القلانسي والهارث المحاسبي  
 اشبههم اتقانا و امتهم كلاما و جرت مناظرة بين ابي الحسن على  
 بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي علي الجبائي في بعض مسائل  
 و الزمه اهورا لم يخرج عنها بجواب فاعرض عنه و انحاز الى طائفة  
 السلف و نصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً  
 و قرر طريقته جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني  
 و الاستاذ ابي اسحق الاسفرايني و الاستاذ ابي بكر بن فورك و ليس  
 بينهم كثير اختلاف و نبغ رجال متمسكين بالزهد من سجستان يقال له  
 ابو عبد الله بن الكرام قليل العلم قد فُش من كل مذهب ضغناً  
 و اثبت في كتابه و روجه على اغنام غرجة و غور و سواد بلاد  
 خراسان فانتظم ناموسه و صار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن  
 سبكتكين السلطان و صب البلاد على اصحاب الحديث و الشيعة من  
 جنهم و هو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج و هم مجسمة و حاشا  
 غير محمد بن الهيثم فانه مقارب \* قف \* مذاهب اهل العالم من  
 ارباب الديانات و الملل و اهل الاهواء و التحل من الفرق الاسلامية  
 و غيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى و ممن ليس له كتاب  
 و لا حدود و احكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى و الدهرية و عبدة



الكواكب والاثاثان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد  
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر  
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب  
 الى اهل الديانات والى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا  
 او قال قولا فاما ان يكون فيه مستفيدا من غيره او مستبدا برأيه  
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع  
 هو التدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى  
 \* ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى \* وربما يكون  
 المستفيد من غيره مقلدا قد وجد مذهبها اتفاقا بان كان ابواه  
 او معلمه على اعتقاد باطل فيقلده من دون ان يتفكر في حقه وباطله  
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيدا لانه ما حصل  
 على فائدة وعلم ولا اتباع الاستاذ على بصيرة وبقين الا من شهد بالحق  
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبدا مما  
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفيته فحينئذ لا يكون  
 مستبدا حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه  
 منهم ركن عظيم فلا تغفل فالمستبدون بالرأى مطلقا هم المذكرون  
 للنبوات مثل الفلاسفة والصائبة والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع  
 واحكام امرية بل يضعون حدودا عقلية حتى يمكنهم التعايش  
 عليها والمستفيدون هم انقائلون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية  
 فقد قال بالحدود العقلية ولا ينعكس \* ارباب الديانات والمال من  
 المسلمين واهل الكتاب ومن له شبهة كتاب يتكلم هنا في معنى  
 الدين والملة والشرعة والمنهاج والاسلام والحنيفية والسنة والجماعة  
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها  
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحا وقد بينا معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى \* ان الدين عند الله الاسلام \* وقد  
 \* رد بمعنى الجزاء يقال « كما تدن تسان » وقد ورد بمعنى الحساب يوم  
 المعاد والتناد قال تعالى \* ذلك الدين القيم \* فالتدين هو المسلم  
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى  
 \* ورضيت لكم الاسلام ديناً \* ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى  
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمعاده  
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون  
 حتى يحفظ بالتمانع ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة  
 الاجتماع على هذه الهيئة هي الملة والطريق الخاص الذي يوصل  
 الى هذه الهيئة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك  
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى \* لكل جماعة منهم شرعة ومنهاجا \*  
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بوضع شارع يكون مخصوصاً  
 من عند الله بآيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنة في نفس  
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى  
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الخنيفية التي تقابل الصبوة تقابل  
 النضاد قال الله تعالى \* ملة ابيكم ابراهيم \* والشرعية ابتدأت  
 من نوح قال الله تعالى \* شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا \*  
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام  
 وختمت الشرائع والمال والمنهج والسنة باكملها وانتمها حسناً  
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى \* اليوم اكملت لكم  
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً \* وقد قيل  
 خص آدم بالاسماء وخص نوح بمعاني تلك الاسماء وخص ابراهيم  
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتزويل وخص عيسى بالتأويل وخص  
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسّنن السالفة تقديرا للامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فمن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثال خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبلدينه على وحدانيته

### ﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الأحكام الشرعية ﴾

### ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنة والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازهم منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت اهم حادثة شرعية من حلال او حرام فزعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم الحادثة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فزعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزأوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فزعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنين او ثلاثة وللناس بعدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجري على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتي على الضلالة



ولكن الاجماع لا يخلو عن نص خفي او جلي قد اختصه لانا على القطع نعلم ان المصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لا محالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسلة ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل المحصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والنصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا يتناهي لا يضبطه ما يتناهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع لاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان \* وشرائط الاجتهاد خمسة \* معرفة صدر صالح من اللغة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الانفاظ الوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالطابقة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالألة التي بها يحصل الشئ ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة \* ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة المتبرين كيف سلكوا  
 مناهجها وای معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات  
 التي تتعلق بالمواعظ و القصص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان  
 من الصحابة من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يتعلم بعد جميع القرآن  
 وكان من اهل الاجتهاد \* ثم معرفة الاخبار بمنونها و اسانيدھا  
 و الاحاطة باحوال الثقل و الرواة عدولھا وثقاتھا ومطعونھا ومردودھا  
 و الاحاطة بالوقائع الخاصة فيها و ما هو عام ورد في حادثة خاصة  
 و ما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والنسب  
 و الاباحة والخطر والكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه  
 ولا يختلط عليه باب ياب \* ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة والتابعين  
 من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهاده في مخالفة الاجماع \* ثم  
 معرفة مواضع الاقيسة وكيف النظر و التردد فيها من طلب  
 اصل اولاً ثم طلب معنى مخيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه او شبه  
 مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لا بد من  
 اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهدا واجب الاتباع والتقايد في حق  
 العاصي والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا  
 فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له  
 الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائغا في الشرع  
 ووجب على العاصي تقليده والاخذ بفتواه وقد استفاد الخبير  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال  
 بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد  
 قال اجتهد برأبي قال النبي صلى الله عليه وسلم \* الحمد لله الذي وفق رسول رسوله  
 لما يرضاه \* وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قاضيا الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدرى وقال \*  
 اللهم اهد قلبي وثبت لسانه \* فا شككت بعد ذلك في قضاء بين  
 اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول  
 والفروع فعامة اهل الاصول على ان النظر في المسائل الاصولية  
 والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة  
 فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم  
 عقلي حقيقة الاختلاف وبالتالي والاثبات على شرط التقابل المذكور  
 بحيث يتنى احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذي يثبت في الوقت  
 الذي يثبت الاوان يقتضا الصدق والكذب والحق والباطل سواء  
 كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل المال والتحل  
 الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد الصدق  
 والكذب والصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد  
 المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثاني ليس زيد في  
 هذه الدار في هذه الساعة فانا نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق  
 والثاني كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه مما فيكون  
 زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمري قد يختلف المختلفان في مسألة  
 ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ  
 يمكن ان يصوب التنازع ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك  
 او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام  
 ليسا يتواردان على معنى واحد بالتني والاثبات فان الذي قال هو مخلوق  
 اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والرقوم والكلمات  
 في الكتابة قال وهذا مخلوق والذي قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف  
 والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى  
 واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان الثاني قال الرؤية اتصال شعاع



بالرئي وهو لا يجوز في حق الباري تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك  
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالباري تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات  
على معنى واحد الا اذا رجع الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيتفقان  
اولا على انها ماهي ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام  
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن  
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد  
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المباحة في تسديد  
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من  
وجهه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن  
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان  
سياق مذهبهم يقتضي تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان  
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل  
والاصوليين خلاف في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب  
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعي والتصويب حكم عقلي  
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضال مخالفه ومن مساهل متالف لم  
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل  
الاهواء والمال كتقريب القدرية بالجبوس وتقريب المشبهة باليهود  
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من الناكحة واكل  
الدبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في  
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل  
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدواتا فان كان صدر  
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغي هل يوجب اللعن  
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغي عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند  
المعتزلة يستحق اللعن بحكم فسقه والفاسق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والمروق عن اجماع المسلمين استحق اللعن والقتل بالسيف والستان واما المجتهدون في الفروع فاختلفوا في الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يقتضى ذلك على اصل وهو اننا نبحث هل لله تعالى حكم فى كل حادثة ام لا فمن الاصوليين من صار الى ان لا حكم لله تعالى فى الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفى كل حركة يتحرك بها الانسان حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون فى شىء الى شىء فالطلب الرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص والظواهر والعمومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت فى المجتهد فيه مثل ما تلقاه فى المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من المجتهدين فى الحكم المطلوب وان كان الثانى معذورا نوع عذر اذ لم يقصر فى الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فكثرهم على انه لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه فقال ينظر فى المجتهد فيه ان كان مخالفة النص ظاهرة فى احد المجتهدين وهو الخطى بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة فلم يكن مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب فى اجتهاده واحدهما مصيب فى الحكم لا بعينه هذه جملة كفاية فى احكام المجتهدين فى الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد من فروض الكفايات لا من فروض الاعيان حتى اذا استقل بتحصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا بتركه واشرفوا على خطر عظيّم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت مرتبة على الاجتهاد ترتيب المسبب على السبب ولم يوجد السبب كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما ادى اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادنى اجتهاده الى جواز او خطر ثم حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده الاول اذ يجوز ان يبدوله في الاجتهاد الثاني ما اغفله في الاول واما العامى فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفريقين لم يجوزوا ان يأخذ العامى الحنفى الا بمذهب ابي حنيفة والعامى الشافعى الا بمذهب الشافعى لان الحكم بان لا مذهب للعامى وان مذهبه مذهب المفتى يؤدى الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذ كان مجتهدان في بلد اجتهد العامى فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ بفتواه واذ افتى المفتى على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا اتصل بالفتوى الزم الحكم كالتبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامى بأى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة



ولم يدركه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا  
 باقتزان الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان  
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم قاسوا خصوصها  
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك  
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم \* ثم المجتهدون من أئمة الامه محصورون  
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب  
 الحديث وهم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادریس  
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن  
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سموا اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل  
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى  
 القياس الجلي والخفي ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا  
 وجدت في مذهبي ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك  
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى المزني والربيع بن سليمان  
 الجيزي وحرمله بن يحيى النخعي والربيع المرادي وابو يعقوب البويطي  
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم  
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاده  
 اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيهها واستنباطا ويصدرون  
 عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة \* واصحاب الرأي وهم اهل العراق  
 هم اصحاب ابي حنيفة الشعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن  
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد  
 اللؤلؤي وابن سماعة وعافية القاضي وابو مطيع البلخي وبشر المريسي  
 وانما سموا اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس  
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون  
 القياس الجلي على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى  
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر عني غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأيناه وهؤلاء ربما يزعمون على اجتهاده اجتهادا ويخالفونه في الحكم الاجتهادي والمسائل التي خالفوه فيها معروفة وبين الفريقين اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصنيف وعليها منازعات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كانهم اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستاني في الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق في الباب ما ذكرناه في «حصول المأمول من علم الاصول» وفي مؤلفاتنا الاخرى نعم الذي حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم في تلك المباحث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق في نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرجع على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس في رابعة النهار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿ الخارجون عن الملة الحنيفية والشريعة الاسلامية ﴾

من يقول بشريعة واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان الصحف التي انزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نحو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز منازعتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم \* اهل الكتاب \* الفرقتان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

ان الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالدين والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص و اظهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور المخفي بإبانة المناسك والعبادات وستر الحان في الاشخاص وقلة الفرق الاولى بيت المقدس وقلة الفرق الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والوثان فتقابل الفريقان وصرح التقسيم بهذين المتقابلين \* اليهود والنصارى \* هاتان الامتان من كبار اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كانوا متعبدين بذلك مكلفين بالانزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواظ و مزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحسالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم ينقادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بتابعة موسى وموافقة التوراة فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغيرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والغسل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بداوا وحرفوا والا فعيسى كان مقرا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم



نبينا نبي الرحمة وقد امرهم انتمهم وانبيائهم و كتابهم بذلك وانما  
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر  
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاع حتى  
 اذا ظهر وعلن الحق بقاران وهاجر الى دار هجرته يثرب نصره  
 وعاونوه وذلك قوله تعالى \* وكانوا من قبل يستفتحون على الذين  
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين \*  
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الا بحكمة اذ كانت  
 اليهود تقول ليست النصارى على شئ وكانت النصارى تقول  
 ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب وكان النبي صالم يقول  
 لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يمكنهم اقامتهما  
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك  
 \* ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآوا بغضب من الله ذلك بانهم  
 كانوا يكفرون بآيات الله \* واختلفت اليهود نيفا وسبعين فرقة اشهرها  
 واطهرها العنانية والعيسوية واليودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة  
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانتشبت منهم الفرق الى احدى وسبعين  
 فرقة وهم باسرها اجمعوا على ان في التوراة بشارة بواحد بعد  
 موسى وانما افتراقهم اما في تعيين ذلك الواحد او في الزيادة على  
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة في الاسفار وخروج واحد  
 في آخر الزمان وهو الكوكب المضي الذي تشرق الارض بنوره  
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره \* والنصارى امة المسيح عيسى  
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بعد موسى المبشر به في  
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء  
 الاكاه والابرس ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك  
 حصوله من غير نقطة سابقة ونطقه من غير تعليم سالف وجميع

الانبياء بلاغ وحيهم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطافا في المهد و اوحى اليه ابلاغاً عند الثلثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الخواريون وغيرهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجسد الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افرقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة و **كبار** فرقهم **ثلاثة** المذكباتية والنسطورية واليعقوبية وانشعبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والنحل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر \* واما من له شبه كتاب فهم المجوس والماتوية واصحاب الاثني و سائر فرقهم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والسوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك العجم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان ملوكهم مرجع هو موبذ موبذان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رأيه وبعضهمونه تعظيم السلاطين خلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل **اكثرها** في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ما سرى من ذلك الى بلاد العجم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السمجة السهلة التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالمخصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ  
 النهاية القسوى واصاب في المرمى واصمى ثم اغترفت المجوس على  
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في المال وذكر مقالاتهم واعاننا  
 قد تكلمنا على اعم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطة العجلان  
 مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجمال  
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي  
 وحنين بن اسحق ويحيى النحوي وابي الفرج المفسر وابي سليمان  
 السنجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام  
 يوسف بن محمد انيسابوري وابي زيد احمد بن سهل البلخي وابي محارب  
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب السرخسي وطلمة  
 بن محمد النسفي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي  
 الوزير وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الضميري  
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان القساري  
 وغيرهم وانما علامه اقوم ابو علي الحارثي بن عبد الله بن سينا قد  
 سلكوا كلهم طريقه ارسطاطليس في جميع ما ذهب اليه وانفرد به سوى  
 كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت  
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار  
 الشهرستاني في الملل والنحل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار  
 لانها عيون كلامه ومتون مراده واعرض عن نقل طرق الباقيين  
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة  
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان افيناغورس الحكيم  
 اليوناني تلميذ يدعى فلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلمذ له ثم صار الى  
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان يرحل  
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم



العلوية قد اخذ من فلانوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعتة  
فلما توفي فلانوس ترأس برحمن على الهند كلهم فرغب الناس في  
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرى هذب نفسه  
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه  
ظهر له كل شئ وعان كل غائب وقدر على كل مقدر وكان مجبورا  
مسرورا ملنا عاقل لا يمل ولا يكل ولا يمسه نصب ولا لغوب  
فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج المقتضية اجتهدوا اجتهدا  
شديدا وهم فرق ايضا \* وما قد قضى الرحمن لا بد واقع \* واما  
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها  
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد  
اقربى تركى لبعض المتأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء  
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف بيكى دنيا اعنى امريكا  
واوصافها وخواصها وكيف وجدها المؤخرون بعد ما عجز المتقدمون  
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجرباتها في  
حجج الكرامة في آثار القيسامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها  
بعدها كتابا لا مثل له في بابيه وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول  
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشأن ولما بلغ القول منا الى هذا المقام  
ختمنا الكلام وسميناه \* بخيئة الاكوان \* في افتراق الامم على المذاهب  
والاديان \* وهى اخت رسالتنا المسماة بلبقة العجلان بما تمس الى  
معرفة حاجة الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد  
وامهاتهما يعنى ما آخذهما شتى ولا بد من جمعهما لمن يروم الفائدة  
التامة والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين  
من السلف \* ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف \* فهما  
جنتان \* ذواتا افنان \* فيهما من كل فاكهة زوجان \* والذى  
غرسهما بيده في بساتين القراطيس \* واطلقهما في مروج الكرايس \*

\* بسمي « بسديق بن حسن بن علي » ويكنى بابي الطيب القنوجي \*  
 \* البخاري ختم الله له بالسنن \* واذاقه حلاوة رضوانه \*  
 \* الاسنى \* وحشره في زمرة الصالحين وجعل له اسان \*  
 \* صدق في الآخري \* وآخر دعواه ان الحمد لله \*  
 \* رب العالمين \* وصلى الله وسلم على رسوله \*  
 \* محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين \*  
 \* وعلى آله واصحابه هداة المسلمين \*  
 \* الى النعيم المقيم \* وحداة \*  
 \* المؤمنين الى دار اليقين \*  
 \* ومقام كريم \*  
 \* .. \*







يقول العبد الفقير الى ربه مولى الواهب \* سليم فارس مدير الجوائب \*  
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتأليف النفيسة التي اجادها بحر  
 العلوم العربية \* وفخر الامة الاسلامية \* وبدر الاقطار الهندية \* الملك  
 النهم \* الذي اشتهر فضله ونبله بين الخاص والعام \* الثواب السيد  
 محمد صديق حسن خان ملك بهوبال \* امام كل من كتب وقال \* وملاذ  
 كل من في ظله قال \* والآن اقول انه صدر امره السامي الشريف \*  
 ورسمه العالي المنيف \* بان هذه الكتب المذكورة \* والنقائس المدخورة \*  
 تطبع في مطبعة الجوائب \* فتلقت امره بالامثال كما هو الواجب \*  
 وعجلت اولا الى طبع احدها وهو هذا الكتاب المسمى « بلمطة العجلان »  
 فجاء بحمده تعالى في غاية الضبط والاتقان \* يعجب الناظر فيه \*  
 ويروق متأمل معانيه \* فانه جمع قواعي \* وحوى من كل اجناس القوائد  
 جنسا ونوعا \* فهو جدير بان يكون في خزائن الملوك \* ويستفيد منه  
 المالك والملك \* فاحرص على اقتنائه ايها الاديب \* وادع مؤلفه  
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب \* واهدا قرظه  
 عدة من العلماء \* ونوهوا به للكبراء والعظماء \* فادرجنا تقريرهم  
 زيادة في محاسنه \* وان كان حسنه مستغنيا في نفس الامر عن ذلك  
 عند زاكته \* وهذا ترتيب ما ورد اليانا من كلامهم \* وبديع نظامهم \*  
 ﴿ للعالم العلامة النحرير المذهب \* الشيخ ابراهيم افندي الاحدب ﴾  
 ﴿ محرر ثمرات الفنون \* الذي تشهد بفضله الشروح والمتون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آلائه \* وصلاته وسلامه على خير  
 خليقته واصفيائه \* وعلى آله وصحبه \* وشيعته وحزبه \* فاني وقفت

وقوف ناظر بعين البصيرة والبصر \* متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى  
 كنه ادراكه الفكر \* على مؤلف جليل وسم بلقطة العجلان \* وذيل له  
 عرف بنجيثة الاكوان \* لحضرة المولى النبيل \* والملك الجليل \* محوز  
 فضيلتي العلم والعمل \* وموضح سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل \*  
 الفاضل الذي جاء بما يبيده لما اندرس من آثار العلم خير معيد \*  
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من القنوں في هذا العصر الجديد \*  
 السيد محمد صديق حسن خان \* ملك مملكت بهوپال من الهند  
 في هذا الزمان \* امد الله تعالى في حياته \* وكفر سيئات ما جناه  
 علينا الزمان بنشر حسناته \* فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان \*  
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان \*  
 حيث قيذا ارايد الفوائد \* ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد \*  
 واتيا من علم التاريخ ما يتأثر به ابن الاثير \* ومن فن الهيئة ما يستخرج  
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير \* ومن بيان افتراق الاديان في العلم  
 والعمل \* ما يتحل طريقه صاحب المثل والنحل \* فما ابداع تلك اللقطة  
 التي ظفر بها العجلان \* وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان \*  
 فيجب ان يعرف بنائها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر \* ويسوغ  
 ان يتمتع بمفود دررها الغني والفقير \* لكن لا يجوز ان ترد الى  
 صاحبها مع معرفته \* بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت  
 اجل حكمة وهي من ضالته \* فهو يقف بها وان سرحت افكاره  
 على خبايا في زوايا الغيب \* بحيث يكون على يقين بادراك ما خفي على  
 سواه بلا ريب \* اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة  
 والكتاب \* ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب \* فيين الليالي  
 والايام \* والشهور والاعوام \* واصعد الفكر درجات في بيان الساعات  
 بالدقائق \* واتى بالسهل الممتع على سواه في مجاز تلك الحقائق \* وابان  
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا \* واطلع للاحداق في حداثق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تنطق  
 لخدمته الجوزاء \* وجعلت الثريا شفا لغانية حينما طلعت الزهرة غرة  
 لها في السماء \* ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول \* وحديث الملاحم  
 التي ترك كثير بعلمها العمل \* والمع بذكر عمر الدنيا الفانية \* وان كان  
 لا يؤثرها على الاخرى الباقية \* وافاد انواع الامم واختلاف اجيالهم  
 مع تفصيل الانساب \* وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء  
 فيها بالعجب العجيب \* واحسن بيان طبقات الدول والملوك \* بما اوضح  
 بنظم درره السلوك \* مما يشوق الناظر اذا عمل في تدبره الحواس \*  
 واستعاذ به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس \* وخلاصة  
 القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك \* انه كتاب جليل  
 القيمة يستقيم به تقويم المسالك \* ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب  
 المطولة \* بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله \* وقد اصاب  
 يجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان \* اذ يفيج به ان لا يطلع  
 على ما فيه من معاني البيان \* فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء \*  
 وافاء عليه بانقاز فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة  
 بابداع الابداء \* واطال ايامه بالغز والاقبال \* ليكون عدة في هذا  
 الزمن لغريق الآمال \* وادام بدر الهند بمد اقطارنا العربية بانواره \*  
 ويفيض على اوطاننا من مدد يراعه ما يستمد به الولي من اسراره \*  
 ورجائي من يفيض اياديه \* ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه \* غير اني  
 اقول بما اشعر به من الموزون \* وان رغم انف قوم يذمون الشعروهم  
 لا يشعرون \*

\* اهدت الى قلائد العقيان \* بحلى البدائع لقطه العجلان \*  
 \* وجلت على من البيان سطورها \* فقرا نظمت بها عقود جبان \*  
 \* وتبرجت منها لدى عرائس \* اغنت فؤادي عن وصال غواني \*  
 \* فحلت مواردها وقد حلت عرى \* همى وجيد مسرتي ولساني \*



\* من كل سطر قد بدت الفاته \* تبدي فنونا وهي كالافسان \*  
 \* جاءت بما علم الاوائل قبلنا \* مما وراء الغيب بالكتمان \*  
 \* درر زهت غرر البديع بنظرها \* لما تجلت في اجل بيان \*  
 \* وافت بتاريخ الزمان وما حلا \* فيه ومر على بني الانسان \*  
 \* وابانت الدنيا ومن فيها مضي \* حتى حديث الشمس بالحسبان \*  
 \* وبها على الاسماع طافت راحة \* بصفائها قد صبح سكر جناني \*  
 \* صعدت الى السبع الطباق فانزلت \* بسناء كوكبها على مكبوان \*  
 \* قد فصلت ام الوري وملوكهم \* بفصل الباقوت والرجان \*  
 \* سفر شريف اسفرت منه لنا \* اقمار حق في سما العرفان \*  
 \* وعلا على الفلك الاثير فاينه \* تجليل ما فيه من الاتقان \*  
 \* لله ذيل قد اضيف له به \* ابدى اختلاف مذاهب الاديان \*  
 \* حققت فيه الجوهر الفرد الذي \* قد ارغم النظام بالبرهان \*  
 \* اهدي الناء لسيد ابداهما \* لعصابة الادباء بالاحسان \*  
 \* مولى من الهند اقتضت آثاره \* بث العلوم بشامع البلدان \*  
 \* ومحمد المهدي جاء مجددا \* بسنا الرشاد معالم الايمان \*  
 \* فانار اقطار الوجود بفضله \* رغما لاهل الزيغ والطغيان \*  
 \* ابدى لنا العلامة الثاني وان \* شمتناه اول ما له من ثان \*  
 \* ملك جليل القدر حيث بدا يرى \* سامي العلا رغم العدى والشان \*  
 \* لا زال نشر من خبايا فكره \* ما فاح عرف الطيب في الاكوان \*  
 \* وسمرت له سير تفض اطائما \* يكبو الكبا منها بكل مكان \*  
 \* فادام دضل هداء فينا باقيا \* يحبي الوجود وكل شئ فان \*  
 \* من للعالم العلامة المذهب التحرير \* الشيخ يوسف افندي الاسير \*

• ﴿ محرر المتون والشروح اي تحرير ﴾

حدا لمن خلق الانسان وعلمه البيان \* واوصله لذلك بخطاب اللسان

وخط البنان \* اذ لولاهما لم يصل الى العرفان \* وكان ملتحقا بسائر  
 الحيوان وانما انكتب المؤلفه \* اعظم وسائط المعرفة \* وحافضة لها  
 من الضياع \* اذ كل علم ليس في القرطاس ضاع \* فهو صوان غررها  
 لداريها \* وصدق دررها وفلك دراريها \* لاسيما المؤلف المأوف  
 الحامي للروض السلوف \* المسمى لقطه العجلان \* اذ كل كتاب في فنه  
 منه خجلان \* لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال \* واذا نجم الدر  
 انطقاً نور النجوم وزال \* كيف لا ومؤلفه شمس المعارف \* ذو  
 العوارف والظل الوارف \* على ائشان \* عزيز السلطان \* محمد صدوق  
 حسن خان بهادر \* ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكمال و اباد كلام  
 عدوه الهادر \* فله دره كيف انتحل دقيق فوائده الجلية الانيقة \*  
 وغاص على احرار فرائده الجميلة الرقيقة الزينة \* وسعى حتى وصل  
 الى الحقيقة \* ولكن باجل اسلوب واحسن طريقة \* فصاد تلك  
 الاوابد الاوانس \* وجع اشقات تلك الشوارد النفائس \* كتاب تشهيه  
 كل النفوس \* وتشتربه بقرطبيها كل عروس \* منزّه عن اللغو والتأثيم \*  
 نزهة لكل ذي ذوق سليم \* سطوره في طروسها \* كسطور الجنان  
 في غروسها \* جنه دان لكل جاني \* بديع المباني بربع المعاني \* ما سمحت  
 قريحة بمثاله \* ولا نسجت يد على منواله \* فهو سلافة العصر \* وبنية  
 الدهر \* يفوح منه نفع الطيب \* ويصفه كل طيب \* لا زال مصنفه  
 مشغولاً بصنوف شمائل الكمال \* مستويا على عرش الملك بكل توفير  
 واجلال \* مشرقاً في فلك السعادة \* مشرقاً بكل سيادة \* ذا همة  
 عالية \* وفكرة شرجلية \* متلقياً راية الحمد باليمن \* منظوراً بعين عناية  
 رب العالمين \* بحاج ختام الانبياء والمرسلين \* عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام اجمعين \* شعر  
 \* اعقود تنظمت من جنان \* لتحلى بها صدور الحسان \*  
 \* ام جنان فيها خجائل زهر \* وفنون الثمار في الافتنان \*

\* مما تمس الى معرفته حاجة الانسان \*

\* ام كتاب حوى التواريخ طرا \* وبيان الاديان بالاتقان \*  
\* ذو اختصار بلا اختلال لهذا \* قد تسمى بقطعة العجلان \*  
\* فله الله ما الذ واشهى \* ما حوى من بديع حسن البيان \*  
\* فائق رائع انيق زيق \* معجب مطرب رشيق المباني \*  
\* ما سمعنا بمثله او رأينا \* فلهذا نصونه في الجنان \*  
\* حفظ الله املا بمقتده \* وفؤادا الى تلك البنان \*  
\* ياله من مصنف لبديع \* ببيان ازرى على الهداني \*  
\* قلت لما رأيته صح ما قيل \* لكلام السلطان كالسلطان \*  
\* فجزاه الاله عنا بخير \* نافعا للورى عظيم الشان \*

﴿ للعالم الفاضل البارع التحرير \* السيد خليل افندى البربر ﴾

\* نفحات الكبا بعرف الجنان \* عرفتنى بما اراح جناني \*  
\* ام كووس ادارها الكحل الطر \* فى علينا من ثغره الاقحواني \*  
\* ظبي انس بديع خلق وخلق \* ماله وهو مفرد الحسن ثان \*  
\* ان بدا وجهه وماس دلالا \* لاح بدرا على غصن بان \*  
\* صد عني ولم يكن لى ذنب \* غير ذل الهوى به والهوان \*  
\* كم اناديه وهو غير مجيب \* واعنائى من عطفه المران \*  
\* عادل القد جائر ذو دلال \* وجنتاه قد سمرت نيرانى \*  
\* طرفه الباسلى ينفث سجرا \* راح هاروت من معانيه عانى \*  
\* خص بالحسن فى الملاح ولكن \* لم يجانسه منه بالاحسان \*  
\* صده زادنى كجفنيه سقمها \* فنى منه اشتى بالتداني \*  
\* لست اسلو التقاط در حديث \* منه الا بقطعة العجلان \*  
\* الكتاب الذى جلا كل معنى \* جاءنا مبديا بديع المعاني \*



\* من تألیف مفرد العصر مولى الفضل بین الملا رفیع الشان \*  
 \* الملک الفضال رب المعالی \* والنیل النبیہ سامی المکان \*  
 \* ملک تحسد النجوم علا \* حیث عنه تنزل الفرقدان \*  
 \* ذو المعالی محمد من تبدی \* حسنا صادقا بهی المعانی \*  
 \* تاج اهل الکمال بین البرایا \* درۃ الفضل عقد جید الزمان \*  
 \* ناظم یسهل ابن سهل مقاما \* عنده مثلا یهون ابن هانی \*  
 \* ملتی بحر العلوم فردہ \* تلق وردا حلا بنیل الامانی \*  
 \* ذکرہ ضاع نشرہ فاهتدینا \* بشذاه الی ریاض الجنان \*  
 \* وایادیه فضلہا لمرید \* بالعطایا کالعارض الہتان \*  
 \* ذو یراع یروق فی الطرس وشیا \* بمعان تغنیک عن بنت حان \*  
 \* اسمر یخجل الرشاق العوالی \* رسمہ لم ینلہ حد الیمانی \*  
 \* قد جلّاه لنا جلیل مقام \* رکن عز فی مذهب العمان \*  
 \* بحصول المأمول منه اجتلینا \* حسن علم الاصول بالتیان \*  
 \* وبہذا الکتاب ابدی فتونا \* بمعان تجلو عقود الجمان \*  
 \* کم اراتنا من حکمة فیہ لما \* قام یروی اخبار اهل الزمان \*  
 \* فابن خلدون اورآی طرفا من \* طرف منه راح بالوجد عانی \*  
 \* یا لہ اللہ من کتاب فرید \* لاح کالعقد فی محور الحسان \*  
 \* قد شممنا من نفعہ کل طیب \* اظہرہ خبیثۃ الاکوان \*  
 \* وحبانا من البدیع بدیعا \* معریا للسمع الحن الشانی \*  
 \* دام منشہ سامیا بسعود \* ومقام یعلو علی ککیوان \*  
 \* ما تحلت اجیادنا بعقود \* من کتاب ابدی لآل البیان \*  
 \* فاح بالطبع للذی قال ارخ \* طیباً نشر لقطۃ العجلان \*















